

كتاب الفلاسفة الموتى

10.2.2022



سایمون کریتشلی
ترجمة: إبراهيم الكلثم

كتاب الفلاسفة الموتى



كتاب الفلاسفة الموتى
تأليف: سايمون كريتشلي
ترجمة: إبراهيم الكلثم
الطبعة الأولى: 2021

ISBN: 978-603-91584-5-5

رقم الإيداع: 1442/5430

هذا الكتاب ترجمة لـ:

Simon Critchley,
**The Book Of
Dead Philosophers**

Copyright © 2008, Granta, London.

Arabic copyright © 2021 by Mana Publishing House

Cover Painting by: Manuel Domínguez Sánchez

الآراء والأفكار الواردة في الكتاب تمثل وجهة نظر المؤلف

جميع حقوق الطبع وإعادة الطبع والنشر والتوزيع محفوظة
لـ دار معنى. لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو أي
جزء منه أو تخزينه في نطاق استعادة للعلومات أو نقله
بأي شكل من الأشكال دون إذن خطي من دار معنى



الناشر:

دار معنى للنشر و التوزيع



www.mana.net



info@manaa.net



@ManaPlatform

المحتويات

15.....	مقدمة.....
18.....	تعلم الموت - سقراط.....
22.....	الموت من الضحك.....
28.....	الكتابة عن فلاسفة موتى.....
35.....	زهاء 190 فيلسوفًا ميتًا.....
37.....	ما قبل السقراطيين، والماديين، والحكماء، والسفسطائيون.....
39.....	طالبس.....
40.....	صولون.....
40.....	خيلون.....
40.....	برياندر.....
41.....	إبيمنديس.....
41.....	أنكسيماندر.....
42.....	فيثاغورس.....
44.....	تايمكا.....
44.....	هيراقليطس.....
45.....	أسخيليوس.....
46.....	أناكساغوراس.....
46.....	بارمينيدس.....
47.....	زينون الإيلي.....
48.....	أمبادوقليس.....
49.....	أرخلاوس.....
49.....	بروتاغوراس.....
50.....	ديموقريطوس.....
51.....	بروديكوس.....
53.....	الأفلاطونيون، والقورينيون، والأرسطيون، والكلبيون.....
55.....	أفلاطون.....
56.....	اسبيوزيوس.....
56.....	زينوقراطيس.....
56.....	أركسيلاوس.....
56.....	كارنياديس.....
57.....	هيغسياس.....
57.....	أرسطو.....
59.....	ثيوفراستوس.....
59.....	اسطراطون.....
59.....	لايكو.....

59.....	ديميتريوس
60.....	أنتيستينيس
60.....	ديوجينيس
62.....	أقراطس الطبي
62.....	هيبارتشيا
63.....	ميثروكلييس
63.....	منيبوس

65..... المتشككون، والرواقيون، والإبيقوريون

67.....	أناكساركوس
67.....	بيرون
69.....	زينون الرواقي
70.....	أريستون
70.....	ديونيسيوس
70.....	كليانثس
71.....	خريسيبوس
72.....	إبيقور
74.....	تيتوس لوكريتيوس كاروس

77..... الفلاسفة الصينيون الكلاسيكيون

79.....	كونغزي أو كونفوشيوس
80.....	لاوتسي أو لاو تسو
80.....	موتسي
81.....	مينغزي أو مينشيوس
82.....	جوانغ زي أو تشوانغ تسو
84.....	هان فيزي
85.....	الزن وفن الموت

87..... الرومان (الجاد منهم والهازل) والأفلاطونيون الجدد

89.....	شيشرون، ماركوس توليوس
90.....	سينيكا، لوكيوس أنايوس
92.....	بيرونوس، تيتوس نجر
93.....	إبيكتيتوس
95.....	بوليمو اللاوديكي
95.....	بريغرينوس بروتس
96.....	ماركوس أوريليوس
97.....	أفلوطين
98.....	هيباتيا

101..... وفيات القديسين المسيحيين

103.....	القديس بولس
104.....	أوريجانوس

105.....	أنطونيوس الكبير
107.....	غريغوريوس النيصي
108.....	القديس أوغسطين
110.....	يونثيوس، أنيسيس مانيوس سيفيريوس

113.....الفلاسفة القروسطيون: للمسيحيون، والمسلمون، واليهود

115.....	بيدا المكزم
115.....	جون سكوتوس أريجينا
116.....	الفارابي
117.....	ابن سينا
118.....	القديس أنسلم
119.....	سليمان بن جبرول
120.....	بيار أبيلار
121.....	ابن رشد
122.....	موسى بن ميمون
123.....	شهاب الدين السهروردي

125.....الفلسفة في العصور اللاتينية القروسطية

127.....	ألبرت الكبير أو أليبرتوس ماغنوس
127.....	القديس توما الأكويني
129.....	القديس بونايفتورا أو جوفاني دي فيدينسا
129.....	رامون لول أو راموند لولي
130.....	سيغر البراباني
131.....	القديس جون دانز سكوتس
131.....	وليام الأوكامي

133.....عصر النهضة، وعصر الإصلاح، والثورة العلمية

135.....	مارسيليو فيسينو
135.....	بيكو ديلا ميراندولا
136.....	نيكولو ميكافيلي
137.....	إبراهيموس
138.....	القديس توماس مور
139.....	مارتن لوتر
140.....	نيكولاس كوبرنيكوس
140.....	تيخو براهي
141.....	بيتروس راموس أو بيير دي لا رامي
141.....	ميشيل دي مونتيني
144.....	جوردانو برونو
144.....	غاليليو غاليلي
145.....	فرانسيس بيكون
146.....	توماسو كامبانيا

العقلانيون (الماديون منهم وغير الماديين)، والتجريبيون، والخوارج.....147

- 149..... هوغو غورتوس
 149..... توماس هوبز
 151..... رينيه ديكارت
 153..... إيزابيث ملكة بوهيميا، أميرة البلاتينيت
 154..... بيير غاسندي
 154..... الحق فرانسوا دو لاروشفوكو
 156..... بليز باسكال
 157..... أرنولد غلينكس
 158..... آن كولواي، زوجة الفيكونت كولواي
 159..... جون لوك
 161..... داماريس كدورث، السيدة ماشام
 162..... باروخ سبينوزا
 165..... نيكولا مالبرانش
 165..... غوتفريد فيلهيلم لايبنتز
 167..... جامباتستا فيكو
 167..... أنتوني أشلي كوبر، إيرل شافتسبري الثالث
 168..... جون تولاند
 169..... جورج باركلي

مفكرو عصر التنوير، وللاديون، والعاطفيون.....171

- 173..... مونتسكيو
 173..... فرانسوا ماري آرويه فولتير
 175..... الكونت ألبيرنو راديكاتي دي باسيرانو
 177..... إيميلي دو شاتليه
 178..... جوليان جان أوفري دو لاميتري
 179..... دافيد هيوم
 180..... جان جاك روسو
 182..... دبنس ديدرو

عديّد من الألمان، وبعض من غيرهم.....185

- 187..... يوهان يواخيم فينكلمان
 187..... إيمانويل كانط
 189..... إدموند بيرك
 190..... ماري وولستونكرافت
 191..... جان أنطوان نيقولا كاريتا؛ اللاركيز دو كوندورسيه
 191..... جيرمي بنتام
 192..... يوهان فولفغانغ فون غوته
 193..... فريدريك شبلر
 193..... يوهان غوتليب فيخته
 194..... جورج فيلهلم فريدريك هيجل

196.....	فريدريك هولدرلين
196.....	فريدريك فيلهيلم يوزف شيلنغ
197.....	نوفاليس، فريدريك فرايهير فون هاردنبيرغ
198.....	هاينريك فون كلايست
199.....	آرتور شوبنهاور
200.....	هاينريك هاينه
201.....	لودفيغ فوبرياخ
201.....	ماكس شتيرنر، ولد باسم يوهان كاسير شميت
203.....	أسياد الشك، وبعض غير الشكاك من الأمريكان
205.....	رالف والدو إيمرسون
205.....	هنري دافيد ثورو
206.....	جون ستينوارت مهل
206.....	تشارلز داروين
207.....	سورين كيركيغارد
208.....	كارل ماركس
209.....	ويليام جيمس
211.....	فريدريك نيتشه
213.....	سيغموند فرويد
214.....	هنري بيرغسون
215.....	جون ديوي
217.....	القرن العشرون للديد 1: الفلسفة إبان الحرب
219.....	إدموند هوسرل
219.....	جورج سانتيانا
221.....	بهنيديتو كرونشه
221.....	جيوفاني جنتيلي
221.....	أنطونيو غرامشي
222.....	برتراند راسل
223.....	موريتز شليك
224.....	جورج لوكاش
225.....	فرانز روزينزويغ
226.....	لودفيغ فيتغنشتاين
228.....	مارتن هايدغر
229.....	رونولف كارناب
230.....	إيدت شتاين، بندكتا تيريزا للصليب
231.....	فالتر بنيامين
233.....	القرن العشرون للديد 2: فلاسفة تحليليون، وفلاسفة قاريون، وبعض ممن أوشكوا على الموت، وتجربة اقتراب من الموت
235.....	هانز جورج غادامير
236.....	جاك لاكان
237.....	تيودور أدورنو

239.....	ایمانویل لفیناس
241.....	جان بول سارتر
242.....	سیمون دو بوفوار
243.....	حنة آرلت
245.....	موريس ميرلوبونتي
246.....	ويلارد فان أورمان کوابين
247.....	سیمون فابيل
248.....	ألفرد جوبيل آبر
250.....	ألبير کامو
251.....	بول ريکور
251.....	رولان بارت
251.....	دونالد دايفدسون
253.....	لوي آلتوسير
254.....	جون راولز
255.....	جان فرانسوا ليوتار
255.....	فرانز فانون
257.....	جيل دولوز
257.....	ميشيل فوكو
259.....	جان بودريار
259.....	جاك دريدا
262.....	غي ديبور
262.....	دومينيك جانيكود
263.....	سامون كريتشلي
265.....	کلمات أخيرة.....
265.....	للخلوقة.....
267.....	نفاصيل جغرافية وشکر.....
269.....	ثبت المراجع.....

«لو أنني مؤلف كتب؛ لكُتِبْتُ كتابًا عن عدّة وفيات وعلّقْتُ عليها.
فمن علّم الناس الموت؛ علّمهم الحياة».

- مونتيني، «التفلسفُ تعلّم الموت»

مقدمة

ينطلق هذا الكتاب من افتراض بسيط: إن ما يحدد معالم الحياة الإنسانية في هذه الزاوية من الكوكب في الزمن الحالي ليس مجرد الخوف من الموت؛ بل رهبة عارمة من الفناء، وهي رهبة ذات جانبين: زوالنا المحتوم مع ما يصاحب ذلك من ألم مستقبلي وربما معاناة لا معنى لها، والفرع مما قد نجده في القبر غير أجسادنا المدفونة طعاقماً لبدان.

فمن ناحية، نُقاد إلى إنكار الموت، والهرب منه رأساً إلى ملذات النسيان العابرة، والكحول، ومراكمة الأموال والممتلكات مراكمة غافلة. ومن ناحية أخرى، تلزنا رهبة الفناء إلى الإيمان بأنماط الخلاص السحرية، ووعود الأبدية التي تعدنا بها أديان معينة من الأديان التقليدية، والعديد من أشكال روحانية العصر الجديد New Age (وبعضها -إن تحرينا الدقة- من العصر القديم)؛ إذ يبدو أن ما نبحث عنه إما مواساة عابرة من سلوان لحظي، أو خلاص معجز في الحياة الآخرة.

إن رغبنا المخمورة في تفادي الموت والفرار منه تتعارض تعارضاً صارخاً مع مثال الموت الفلسفي؛ إذ يختلف عنه هذا الأخير بحدة انتباهه من غفلة السكر؛ فكما كُتب شيشرون -ولقد كان هذا الميل الشعوري بديهاً لجانب عظيم من الفلسفة القديمة، وصداه مدوّ عبر ما تلاها من عصور-: «التفلسف تعلّم الموت»؛ فيحسب هذه الرؤية، إن رأس مهام الفلسفة تجهيزنا للموت؛ أن تدّرنا على الموت؛ فهي تُهذّب فينا موقفاً من الموت نواجه به رهبة الفناء -وندحرها به- دون قطع وعود بالحياة الآخرة. وقد كتب مونتيني عن المصريين الذين كانوا -في مآدباتهم المتعمّقة- يأتون بصورة تمثل الموت -عادةً ما يأتون بهيكل عظمي- في قاعة الولائم يرافقها رجل يصرخ فيهم «اشربوا وافرحوا؛ فحين تموتون ستصبحون كهذا!».

وقد استخلص مونتيني من حكاياته المصرية الدرس التالي: «فاعتدث على حضور الموت، ليس في مخيلتي فحسب؛ بل وفي فمي أيضاً».

إذن، التفلسف تعلّم وضع الموت في فمك؛ في الكلمات التي تنطقها، وفي الطعام الذي تتناوله، وفي الشراب الذي تشربه. فهذه الطريقة لعلنا نشعر في مواجهة رهبة الفناء؛ ففي نهاية المطاف، إن الخوف من الموت هو ما يستعبدنا ويفضي بنا إلى السلوان اللحظي أو التوق إلى الخلود. فكما

قال مونتيني: «معرفتكم بموتكم؛ نسيانكم لما يستعبدكم»، وهذه خلاصة مذهلة؛ فما استقبال الموت تأملًا فيه إلا استباق الحرية تفكرًا فيها؛ فالهروب من الموت -إذن- يعني أن نظل عبيدًا، وأن نفر من أنفسنا. إن إنكار الموت كرة للذات.

لم يكن مستغربًا في الأزمنة القديمة أن تقدّم الفلسفة الحكمة المطلوبة لمواجهة الموت؛ إذ كان الفيلسوف ينظر إلى الموت في عينيه، وفيه شجاعة تمكنه من قول إن الموت لا شيء. والمثال الأصيل على هذا الضرب من الموت الفلسفي هو سقراط (والذي سأعود إليه بالتفصيل في ثانيا الكتاب). ففي محاوره فيديون، شدّد سقراط على ضرورة أن يستقبل الفيلسوف الموت بوجه باس؛ بل تجاوز ذلك قائلًا: «يُصَيِّرُ الفلاسفةُ الحقيقيون من الموت حرفتهم». فحين يتعلّم المرء أن يموت ميتةً فلسفية؛ فحينها يقوى على مواجهة حتفه مواجهةً شجاعةً، ومطمئنةً، متمالكا فيها نفسه.

وقد اتخذت هذه الحكمة السقراطية شكلًا راديكاليًا بعد عدّة قرون في رواقية سينيكا؛ الذي كتب قائلًا: «عاش عيشةً رديئة من لم يعرف الموت على وجهه»؛ فبحسب سينيكا، يتمتع الفيلسوف بحياة طويلة لأنه لا يعبأ بقصرها. إن ما تروم الرواقية تعليمه هو «درس عظيم وسام، يكاد أن يكون درسًا إلهيًا»؛ ألا وهو، السكينة والطمأنينة في مواجهة الموت.

وسينيكا أخبر بما يقول؛ فهو الذي حكم عليه الإمبراطور الروماني كاليغولا بالموت في عام 39 ب.م، وعاقبه كلوديوس بتهمة الزنا بانبنة أخت الإمبراطور في عام 41. وبعد مضي ربح من الدهر، حين أصبح شخصية فكرية في العالم الروماني ومن المنفذين فيه، أجبره الإمبراطور نيرو على الانتحار في عام 65. كتب سينيكا متنبئًا: «أعرّف الزمرة المتزعزعة التي حبستني الطبيعة فيها، وقد كان لذلك -عادةً- وقع بناء متحطم بدوي صده جوارى. فممن اتصل حبلم بي في المنتدى الروماني، ومجلس الشيوخ، ومن تجاذبت معهم أطراف الحديث يوقا قد خُطفوا في ليلة وضحاها. فقد قُطعت الأيدي التي صافحتني مصافحة الصداقة؛ فهل أتفاجأ إن انقضت عليّ الأخطار التي كانت محدقة بي على الدوام؟».

وإن كان موث الفلاسفة ليس نبيلًا دائمًا كنبيل موت سقراط، والظروف الدنيئة التي أحاطت بانتحار سينيكا التي سأذكر تفاصيلها فيما بعد؛ إلا أنني مع ذلك أود الدفاع عن مثال الموت الفلسفي. ولا أنكر صعوبة الدفاع عن مثال كهذا في عالم الميتافيزيقا الوحيدة التي يؤمن بها الناس هي إما المال أو

العلوم الطبية؛ حيث تُقدّر إطالة الأعمار بوصفها خيرًا لا يُسأل. ومع ذلك أرى أن تلك الرؤية التي مؤداها أن في وُسع الفلسفة أن تعلّمنا الاستعداد للموت دون مفهوم عن الرضا -بله السعادة- رؤية واهمة. وقد يبدو غريبًا ما سأقول، ولكن همي في هذه الصفحات بادية الكآبة هو: المعنى وإمكانية السعادة.

وبعبارة واضحة: إن هذا الكتاب عن وقائع موت الفلاسفة، وعما قد تعلّمنا إياه الفلسفة عن الموقف الملائم لاستقبال الموت. وأمل -مردّدًا صدى عبارة مونتييني- أن أكتب « كتابًا عن عدّة وفيات و[أعلق] عليها». أراهن على أننا حين نتعلم كيف نموت؛ فإننا أيضًا نتعلّم كيف نعيش.

اسمحوا لي أن أذكر تعليقًا عن شكل كتاب الفلاسفة الموتى وترتيبه: يتألف الكتاب من سير مقتضبة عن فلاسفة مختلفين؛ فأعرض فيها على أي حال ماتوا، وعادةً ما أربط ذلك بأفكارهم الرئيسية. وهذه السير قد تمتد بطول جملة أو جملتين إلى طول مقالة قصيرة في حالة فلاسفة ذوي أهمية بالغة، أو أولئك الذين أكنّ لهم تقديرًا خاصًا. مثلًا، سيجد القارئ نقاشات مطوّلة ومكررة عن أعلام مثل سقراط، وديوجينيس، وإبيقور، لوكريتيوس، وجوانغ زي، وسينيكّا، وأوغسطين، وتوما الأكويني، ومونتييني، وديكارت، ولوك، وسبينوزا، وهيوم، ورسو، وهيجل، وشوبنهاور، ونيتشة. كما أنني أوليت اهتمامًا بالغًا بمفكري القرن العشرين أمثال فتنغشتاين، وهايدغر، وألفرد آبر، وفوكو، ودريدا. وقد رتبّت هذه السير ترتيبًا تاريخيًا من طاليس في القرن السادس قبل الميلاد حتى عصرنا هذا، وقسمتها على فصول متتابعة بحيث تُمثّل الحقب الكبرى في تاريخ الفلسفة. ولكنني أنبه مع ذلك إلى أن ترتيبني التاريخي لن يكون دقيقًا، ولن أرّتب الفلاسفة ترتيبًا زمنيًا صارمًا؛ وذلك خصوصًا حين تُملّي علي أهدافي ذلك.

لم أحاول أن أصف سير وفاة جميع الفلاسفة الكبار؛ إذ سترى العين المثقفة بعض الفجوات، وستختلف دون أدنى شك مع العديد من خباراتي. كما أنني لم ألحق بعض الفلاسفة في هذا الكتاب، وذلك إما لأنني لم أجد شيئًا ذا بال قد أقوله عن موتهم (مثل فريجه، وجيلبرت رايل، وجون أوستن) أو لأن موتهم كان قريبًا زمنيًا (مثل ريتشارد رورتي، الذي مات في الثامن من يونيو عام 2007، حين كنت أضع لمساتي الأخيرة على الكتاب). وبعبارة واضحة: ركّزت على الفلاسفة الذين يعجبونني، ولكن عدد هؤلاء كبير؛ قرابة 190 فيلسوف.

وبالإضافة إلى الشخصيات الكبرى والصغرى في تاريخ الفلسفة الغربية؛ بمن فيهم -على نحو مفاجئ كما آمل- عدد من الفيلسوفات، سيدج القارئ عددًا من القديسين، وفلاسفة صينيين، وفلاسفة مسلمين ويهود من العصر الوسيط، وقد تبقى بعضهم وجهات نظر مذهلة عن الموت (ومات بعضهم ميتةً مدهشة).

قد تُقرأ السير بالترتيب؛ من البداية وحتى النهاية، أو قراءة عشوائية باختيار ما يناسبك منها؛ فلا أعترض على معاملة الكتاب معاملةً كتاب متفرقات، ولكنني آمل أن سلسلة متراكمة من الثيمات ستظهر تدريجيًا -إنْ قُرئ من البداية وحتى النهاية- حيث تُبنى حجة محددة عما قد تعلّمنا إياه الفلاسفة عن كيفية الموت، وما يتضمنه ذلك عن كيفية العيش.

سئل الفنان الفرنسي هنري ماتيس ذات يوم إن كان يؤمن بالله أم لا؛ فأجاب: «أؤمن به حين أعمل». ولأكتفي بقول إنَّ الكتاب تطّلب بهذا مضنيًا. ومع أنني اضطررتُ إلى الإطلاع على عدد ضخم من المصادر المتخصصة، إلا أنني قررت ألا أشوّش النص بالهوامش وإحالة المصادر؛ فليُنقِ القارئ بي. وأما أولئك الذين يريدون تتبع مصادري واكتشاف المزيد بأنفسهم؛ فليرجعوا إلى قائمة المصادر في نهاية الكتاب، وأما من يريد سابقًا أرحب ومزيدًا من الإشارات عن تاريخ الفلسفة والفلاسفة فأحثّهم على النظر في الصفحات الأخيرة من هذه المقدمة.

تعلّم الموت - سقراط

أصطليخ على أن الفلسفة بدأت مع محاكمة سقراط وموته؛ ذاك الذي حكم عليه بالموت بناءً على اتهامات باطلة من الشاعر ميلتوس، والسياسي أيتوس، والخطيب لايبكون. وقد أُتهمَ بثلاثين: إفساد شباب أثينا وعدم احترام آلهة المدينة، وبحسب رواية أفلاطون، توجد تهمة ثالثة؛ ألا وهي أن سقراط قد تحدّث عن آلهة «جديدة». وبغض النظر عن صحة الاتهام الأخير من عدمها؛ فقد دأب سقراط على قول إنّه يتّبع روحه الحارسة أو الدايمون؛ وهي ما سقاها شيشرون «شيء إلهي»: إله شخصي أو روح؛ أو ما قد نعتبره ضميرًا. ولكن مع ذلك فإن روح سقراط الحارسة ليست «صوتًا داخليًا»، بل إشارة خارجية، أو أمر يجعله -فجأة- يتسمر في مكانه. يرى موت سقراط أحيانًا بوصفه عرضًا سياسيًا وإعدام معارض بريء

على يد دولة استبدادية، ولكن مع ذلك لا ينبغي أن ننسى بأن سقراط قد شمل في تلامذته شخصيات رجعية؛ فتلميذ سقراط كريتياس كان قائد الطغاة الثلاثين المعادين للديموقراطية في فترة الإرهاب والتخويف عام 404-403 قبل الميلاد. كما ينبغي أن نتذكر أيضًا -بحسب المؤرخ زينوفون- أن المرة الوحيدة التي نصح فيها سقراط تلامذته بدخول ساحة السياسة كانت حين دعى المتردد كارميدس إلى ذلك، وكارميدس هذا من الطغاة الثلاثين الذين ماتوا في أرض المعركة بجوار كريتياس. أخيرًا، ألسيبيايدس (الوسيم والأرستقراطي صاحب الشخصية الكارزمايتية، الذي اقتحم [محاورة] ندوة أفلاطون سكرانًا) قد خان أثينا في مناسبتين: الأولى مع الإسبارطيين، والثانية مع الفُرس. إنَّ سقراط -خصوصًا كما قدّمه أفلاطون في جمهوريته- ليس مؤيدًا للديموقراطية، وقد نفهم تعاليمه على أنها تأجيج خيبة الأمل من الديموقراطية في نفوس اليمينيين الأرستقراطيين.

إنَّ موت سقراط حدث تراجيدي على عتبة مستويات؛ فكما قال هيجل: إنَّ محاكمة سقراط هي اللحظة التي غادرت فيها التراجيديا المسرح ودخلت بكامل ثقلها في الحياة السياسية؛ إذ أصبح الحدث تراجيديا إنحطاط أثينا نفسها.

وقد خصص أفلاطون أربع محاورات كاملة عن الوقائع التي أحاطت بمحاكمة سقراط وموته (محاورة أوطيفرون، ومحاورة الدفاع، ومحاورة أقربطون، ومحاورة فيدون)، كما لدينا علاوة على ذلك كتاب «التذكارات» أو الميمورايليا وكتاب «الدفاع عن سقراط» للمؤرخ والفيلسوف زينوفون. في محاورة فيدون -التي تُعد عادةً آخر محاورات أفلاطون الأربع عن سقراط- تماهت كلمات سقراط باعتقاد أفلاطون الفيثاغوري في خلود الروح، ولكن نرى في محاورة الدفاع رؤية مختلفة في المسألة؛ إذ قال سقراط إنَّ الموت ليس شئًا على الإطلاق؛ بل هو خير. ومع أخذ هذا في عين الاعتبار؛ فإن الموت إحدى احتمالين: «إما الفناء؛ فلا يكون للموتى وعي، أو -كما قيل لنا- إنه تغَيَّر: هجرة الروح من هذا المكان إلى غيره».

ولكنَّ شدد سقراط -بغض النظر عن أيِّ هذين الاحتمالين صحيح- على أن الموت ليس شيئًا يُخاف منه؛ فإن كان الفناء، فهو نوم طويل لا أحلام فيه، وهل يوجد أطيب من ذلك؟ وإن كان العبور إلى مكان آخر -ألا وهو هاديس؛ العالم السفلي في الميثولوجيا اليونانية- فذلك أمر تتشوف النفس إليه أيضًا؛ إذ إننا سنقابل أصدقاء قدامى وأبطال الإغريق، وسنتبادل

أطراف الحديث مع هومر، وهيزيود، وبقية الصحبة الخالدة.

تروى رواية أخرى عن سقراط جاء فيها إن رجلاً قال له «قد حكم الطغاة الثلاثون عليك بالموت»؛ فردّ قائلاً: «والطبيعة تحكم عليهم بمثله». وقلب سقراط الطاولة على مُتهميه وهيئة المحلفين بتشديده على أن المراء حريءٌ به استقبال الموت برباطة جأش. وبعد أن حُكِمَ عليه بالموت، ختم سقراط خطبته بهذه الكلمات البديعة: «وها قد آزفت ساعة الرحيل؛ أموثُ وتعيشون، ولكن أينما الأسعد؟ لا يعلم ذلك إلا الله».

في ثنايا هذه الكلمات الموقف الفلسفي الكلاسيكي تجاه الموت، ومفاده: ليس الموت مما يخاف منه؛ إنما به تُحدد الحياة التي ينبغي عيشها. وتُقدّم كلمات سقراط الأخيرة والمحيرة -«يا أقريطون، حريءٌ بنا أن نُقدم أضحيةً لأسقليبيئوس»- رؤية مؤداها أن الموت شفاء الحياة. وأسقليبيئوس هذا هو إله الشفاء عند الإغريق، وقد كان المرضى يقدّمون له الأضاحي قبل النوم أملاً أن يبرأ سقمهم حين يستيقظون. وعليه، فالموت في نظر سقراط سبات نشفى به.

وما ينبغي التأكيد عليه في موقف سقراط تجاه الموت في محاوراة الدفاع هو: وإن كان الموت أحد الاحتمالين الذي ناقشناهما؛ ألا إننا لا نعرّفُ أيهما الصحيح. وذلك يعني أن الفلسفة تُعلّم الموت، ولكن ما تُعلّمه ليس معرفةً بالمعنى المتداول للكلمة. وهذه فكرة مهمة. فما تُعلّمه الفلسفة ليس معرفةً كميةً تُباع وتُشتري كسلعة في السوق، كما هي بضاعة السفسطائيين -مثل جورجياس، وبروديكوس، وبروتافوراس، وهيبياس؛ وغيرهم- وآراؤهم التي يدحضها سقراط باستمرار في محاورات أفلاطون. ومع أنّ سقراط نفسه قد وصفه الهُجاء أريستوفانيس بالسفسطة في مسرحية «السحب»، إلا أن السفسطائيين مختلفون؛ إذ كانوا معلّمين ظهوروا في القرن الخامس قبل الميلاد اتخذوا من مهنتهم أداةً للتكسب؛ حيث دأبوا على تعليم الشباب ومن أراد تعلّم الخطابة مقابل أجرة محددة. لقد كان السفسطائيون أسبَاد الخطابة؛ «معسولو اللسان» -كما قال عنهم فيلوستراتوس- يجوبون المدن يبيعون معرفتهم لقاء قدر من المال.

وفي مقابل السفسطائيين ذوي الشخصيات الكرماتية، والمتأنقين الذين يعدّون زبائنهم بالمعرفة؛ نجد سقراط رثّ الثياب، وقبيح المظهر، والذي يبدو بمثابة مفارقة واهنة تجسدت في هيئة إنسان. فمن جهة، قد قالت حكيمة ديلفي إن سقراط أحكم رجل في أثينا، ومن جهة أخرى، يؤكد

سقراط دائماً بأنه لا يعرف شيئاً؛ إذ بم يعقل أن أحكم رجال العالم أجمع لا يعرف شيئاً؟ تتلاشى هذه المفارقة الظاهرة حين نتعلم تمييز الحكمة عن المعرفة، وحين نصبح محبين للحكمة، أو بعبارة أخرى، حين نصبح فلاسفة⁽¹⁾.

مثلاً، ما يبحثه أفلاطون في كتاب «الجمهورية» هو العدالة. وطرح سقراط سؤال «ما هي العدالة؟» ووقشت عدة جهات نظر مألوفاً حول العدالة، وبحث فيها، ثم رُفِضت. ولكن في المجلدات الأساسية لكتاب «الجمهورية» لم يقدم سقراط إجابة عن سؤال العدالة، ولا حتى نظرية في العدالة؛ إنما نجد سلسلة من القصص -أشهرها أمثلة الكهف- تشير إلى موضوع البحث إشارة غير مباشرة. إن الطريق إلى العدالة -كما يقول لنا- لا يسلك إلا بتيميم الروح شطر الخير، وهذه ليست مسألة معرفة؛ بل أفعال يستحثها الحب. إذن، تبدأ الفلسفة بمساءلة مسلمتنا في حقل المعرفة، وبتهديب حب الحكمة فينا. إن الفلسفة إبيروتية، وليست إبستيمية فحسب.

ولا يوجد زمان كزماننا حيث غدا فيه التأكيد على التمييز بين الفلسفة والسفسطة أمراً ملخاً؛ إذ إننا محاطون بعدد لا يحصى من السفسطائيين الجدد. فها هم المبشرون المسيحيون في شاشات التلفزة يقدمون معرفة مرجعية عن معنى كلام الله، ويعرضون علاجهم الإعجازي مقابل التبرعات التي تقدم إلى قضية يتبنونها. وقد ظهر قطاع كامل من روحانية العصر الجديد يقدم المعرفة (بحصر المعنى) عن شيء يسمى النفس (بحصر المعنى) مقابل ثمن باهظ، وبألوان تغليف جذابة. أكتب هذه السطور في السانسييت بولفارد في لوس أنجلوس، والتي لا تبعد كثيراً عن مركز «تحقيق الذات» الفخم، والمتكامل بحدائقه الغناء، وبحيرة ضريح المعبد، وتصميمها الرديء للمعممار الهندوسي، وبرامج باهظة الثمن لتحسين معرفة النفس الروحية، والاتصال بالله.

لا أخالي أشط إن قلت إن المجتمعات الغربية -وغيرها كذلك- تعاني فجوة في المعنى هي على مشارف الاتساع إلى هوة جحيم سحيقة. وثملاً هذه الفجوة بعدة أنماط من الخزعبلات التي تتواطأ على إشاعة معتقد مفاده -أولاً- أن معرفة النفس أمر في متناول اليد؛ وثانياً، إن هذه المعرفة

(1) إشارة إلى المعنى اللغوي لكلمة فلسفة في اللغة اليونانية «فيلوسوفيا»؛ فالبادنة «فيلو» تعيد للحبة، و«سوفيا» تعني الحكمة؛ فالفلسفة محبة الحكمة (الترجم).

لها سعر معين؛ وثالثًا، إنها متناغمة تمامًا مع اكتساب الثروة، واللذة، والخلاص الشخصي. وفي مقابل هذه الأمور كلها لم يدع سقراط قط بأنه يعرف، ولم يعد بتقديم المعرفة للآخرين، والأهم من ذلك، لم يقبل أجزًا.

إن ما تكشف عنه رغبة اليقين هذه هو رهبة شديدة من الموت، وقلق بالغ تستحقه رغبتك في معرفة أن الموت ليس النهاية؛ إنما هو عبور إلى الحياة الآخرة. لو كان للخلود سعر معين؛ فمَن سيُقبل عن دفع هذا المبلغ؟ لا أنكر هذا. ولكن دعونا نضع ذلك إزاء سقراط: يُدهش المرء حين يرجع إلى سقراط وشكوكيته في هذا الصدد؛ إذ هو لا يشك في الحياة بعد الموت فحسب، بل يطرح سؤال أيهما أفضل من الآخر: الحياة أم الموت؟ إن الفيلسوف محب الحكمة الذي لا يدعي المعرفة، ولكنه يُعتبر عن شكه الراديكالي في كل شيء، بما في ذلك سؤال أفضلية الموت على الحياة. إن الترجمة التراثية لكلمات سقراط الأخيرة في محاكمته هي: «العلم عند الله». فكما ينقل ديوجينيس اللايرتي -مؤلف الكتاب بالغ التأثير «حياة الفلاسفة البارزين» في القرن الثالث الميلادي- حكاية مذهلة عن طاليس، الذي يُعد عادةً الفيلسوف الأول: «لقد اعتقد بعدم وجود فرق بين الحياة والموت. وقال أحدهم له ذات مرة: لم لا تموت إذن؟ فأجاب: لأنه لا فرق».

أن تكون فيلسوفًا إذن يعني أن تتعلم كيف تموت؛ أن تهذب نفسك على اتخاذ الموقف المناسب من الموت. وكما قال ماركوس أوريليوس: «من أنبل وظائف التفكير أن تعرف متى يحين وقت الترحل عن العالم».

دون يقين ودون معرفة، يسير الفيلسوف.

الموت من الضحك

إن كتاب الفلاسفة للموتى ليس كتابًا عن الموتى؛ كما في كتاب الموتى المصري، أو كتاب الموتى التبتى. إذ تصف هذه الكتابات العتيقة والغريبة الطقوس المطلوبة للاستعداد استعدادًا يقينًا للحياة بعد الموت. ويتألف «كتاب الموتى المصري» من 189 تعويذة تضمن مرور الروح إلى حياة نجمية [حيث يعيش مع النجوم الأبدية للأبد] أو حياة شمسية [حيث إله الشمس زع] بعد الموت، بينما يصف كتاب الموتى التبتى طقوس الموت المطلوبة بغية تحطيم دوائر الوجود الوهمية، وبلوغ التنوير (بحصر المعنى) الذي يُزعم بأنه يتحقق حين يبلغ المرء النيرفانا.

وتأثير هذه الأفكار واسع وممتد؛ إذ نجده بداية من «العقيدة السريّة» لدام بلافتسكي المنتمية للجماعة اللاهوتية-فلسفية أواخر القرن التاسع عشر، مرورًا بنسخة تيموثي ليري من «كتاب الموتى التبتية» في ستينيات القرن العشرين حيث يروي فيه تجربته مع عقار ال سي دي، إلى الهوس المعاصر بتجارب «قرب الموت» أو «الخروج من الجسد» التي استهلّها رايموند موودي في كتابه «الحياة بعد الحياة» منذ عام 1976.

هذا الحالة هي ما سقاها نيتشه «بوديّة أوروبية»، وإن كان ثقة انتشار للبوديّة الأمريكية أيضًا. وحاصل القول: إنّ نظرة كتابي الموتى المصري والتبتية -ونسخهم الرديئة المعاصرة- إلى الموت هي أنه وهم. إذ الوجود دائرة من التوالد والانبعث لا يكسرهما إلا العبور الأخير إلى التنوير؛ فالسؤال إذن يتعلّق باكتساب المعرفة الصحيحة (مجددًا: المعرفة بحصر المعنى) التي ستجرد ما رآه شوبنهاور حجب وهم المايا، وتهيئ خلاص الروح نفسها بنفسها.

مقاربة الموت هذه مُتضمنة في كلمات الشاعر البنغالي المؤثر روبندرونات طاغور «الموت ليس انطفاء الضوء؛ إنما وضع المصباح جانبًا مع بزوغ الفجر». وفي وسع المرء أن يلاحظ تأثير مقاربات الموت هذه في كتابات إليزابيث كبلر-روس التي ما زال يقرأها الكثير من الناس. فقد أشاعت إليزابيث مقاربة نفسيّة عميقة عن احتضار المرضى وموتهم بناءً على فكرة مراحل الموت الخمس المشهورة (الإنكار، الغضب، التفاوض، الإحباط، القبول) التي أثّرت تأثيرًا بالغًا في خدمات الرعاية التسكينية. وفي كتابها «الموت والاحتضار» (1969) تستهّل كلّ فصل باقتباس لطاغور، والكتاب الذي يكشف عنوانه محتواه «الموت: مرحلة النمو الأخيرة» (1974) حيث بالغت الكاتبة في تقريبها «كتاب الموتى التبتية».

لا أريد أن أنكر الفائدة العلاجية التي لا ريب فيها لهذه المقاربات، ولكن مصدر قلقي نابع من أنها تنمّي معتقد أن الموت وهم ينبغي تجاوزه بالاستعدادات الروحية المناسبة. ولكن الموت ليس وهمًا، وإنما حقيقة ينبغي قبولها؛ بل سأزيد على ذلك وأقول: إنّ وجود المرء ينبغي أن يهيكل وينتظم بناءً على علاقته مع حقيقة الموت. ولعلّ أضرّ سمات المجتمع المعاصر تبرزه من قبول هذه الحقيقة وهربه منها.

وكتاب الفلاسفة الموتى ليس إلا سلسلة تذكيرات بالموت أو الميمنتو موري. فهو ليس نداءً إلى عقيدة روحية جديدة؛ إنما كتاب عن زهاء 190

علامة استفهام قد تُمكننا من مواجهة حقيقة موتنا.

أكثرت عليكم بالأخبار السارة؛ فلأنتقل لموضوع آخر. إن تاريخ موت الفلاسفة هو أيضًا حكاية عن الغرابة، والجنون، والانتحار، والقتل، والنحس، والأمراض، والتفاهات، وطرف من الكوميديا السوداء. وأعدك: ستموت من الضحك. وهاكم بعض الأمثلة التي سأفصل فيها في ثانيا الكتاب:

فُصل فيثاغوراس أن يذبح على عبور حقل فاصوليا.

اختنق هيراقليطس بروث البقر.

يُزعم بأن أفلاطون مات من القمل.

بلغنا أن أرسطو قتل نفسه بسم الخريق.

ألقى أمبادوقليس نفسه في جبل إتنا (جبل النار) مرتدًا كامل حُلته لكي يؤكد أنه أصبح إلها. لكن كُثِفَت الحقيقة حين عُثر على حذائه البرونزي -وقد قذفته الحمم- على منحدر البركان.

مات ديوجينس كاتمًا نَفْسه.

وكذلك فعل الراديكالي العظيم زينون الرواق.

مات زينون الإيلي ميتة بطولية حين عَصَّ أذن الطاغية حتى طعنه الجنود إلى أن مات.

يُزعم بأن لوكريتيوس قد انتحر بعدما ذهب عقله عقب تناوله شراب الحب.

قتل هيباتيا مجموعة من المسيحيين الغاضبين، وسحلوا جلدتها بصدف المخار.

بأمر الملك أوستروقوقوث ثيودوريك، صُرب بوئتيوس حتى الموت.

قيل إنَّ الفيلسوف الأيرلندي العظيم جون سكوتوس أريجينا قد طعنه طلابه الإنجليز حتى مات.

مات ابن سينا بجرعة زائدة من الحشيش بعدما أفرط في ممارسة الجنس.

مات توما الأكويني على بعد 25 ميلًا من مسقط رأسه بعدما ارتطم

رأسه بغصن شجرة.

بيكو ديلا ميراندولا سممه مساعده، وكذلك فعل مساعد سيغر البراباتي بسيده.

مات ويليم الأوكامي بالموت الأسود (الطاعون).

جَزَّ رأس توماس مور، وغلَّق رأسه على رمح ضُرب في جسر لندن.
كملت محكمة التفتيش رأس جوردانو برونو وحرفته حبًا على الخازوق.
هرب غاليليو بأعجوبة من المصير نفسه، لكن خُكم عليه بالسجن مدى الحياة.

مات فرانسيس بيكون بعدما حشى دجاجة بثلج شوارع لندن ليعاين أثر التبريد عليها.

مات ديكارت من التهاب الرئة نتيجة تدريسه دروسًا صباحية في شتاء ستوكهولم للملكة السويد؛ كريستينا. وقد كانت كريستينا هذه امرأة استثنائية ترتدي ملابس الرجال.

مات سبينوزا في غرفته المستأجرة في مدينة لاهاي حين كان الناس في الكنيسة.

مات لابنتز -الذي تُلمت سمعته بدمغه ملحذاً، ونُسي اسمه في زمانه- وحبذاً، ودُفن ليلاً بحضور صديق واحد.

مات الذكي والوسيم جون تولاند فقيرًا فقيرًا مدقعًا في لندن إلى درجة أنه لم توضع علامة على موضع دفنه.

مات بيركلي -الذي يُعد نافذاً حادًا لتولاند وغيره ممن يطلق عليهم لقب «المفكرين الأحرار»- مساء الأحد في زيارة إلى أكسفورد بينما كانت تقرأ زوجته له موعظة.

مات مونتسكيو في أحضان حبيبه، تاركًا مقالةً لم تكتمل عن الذوق.

مات الملحد والماديّ دو لاميتري من عسر الهضم بعدما تناول مقدارًا كبيرًا من كبد البط المعجون بالكُمأة.

مات روسو إثر نزيف دماغي حاد يزجح بأن سببه ارتطام عنيف بكلب دنماركي ضخم في شوارع باريس قبل موته بعامين.

غص ديدرو بمشمشة حتى مات، ولعل ذلك رغبة منه في تبين أن اللذة ممكنة حتى آخر نفس.

كوندرسيه قتله اليعاقبة إبان أعنف سنوات الثورة الفرنسية.

مات هيوم بسلام على فراشه بعدما أجاب عن أسئلة جيمس بوزويل حول موقف الملحد من الموت.

كلمة كانط الأخيرة كانت «Sufficit» أي: «يكفي».

مات هيجل إثر الكوليرا، وكلماته الأخيرة كانت: «لم يفهمي إلا رجل واحد... وهو لم يفهمي» (كان على الأرجح يشير إلى نفسه).

وصى بنثام أن يحنط ويعرض في صندوق زجاجي في كلية جامعة لندن لكي تستفيد منه الأجيال اللاحقة.

لدغت حشرة طائرة رقبة ماكس شتيرنر، ومات على إثر ذلك بالحمى. قبر كيركيغارد يقابل قبر والده.

ذهب عقل نيتشه تدريجياً ومات بعدما قُتل حصاناً في تورين.

موريتز شليك قتله طالب ملثات انضم فيما بعد إلى الحزب النازي.

مات فيتغنشتاين في اليوم الذي يعقب يوم ميلاده، وصديقه السيدة بيفان أهدته بطانية كهربائية وهي تقول له «كل عام وأنت بخير» فأجاب فيتغنشتاين محذراً فيها: «لن يكون هناك عام بعد الآن».

سيمون فايل أضررت عن الطعام حتى الموت تضامناً مع فرنسا المحتلة في الحرب العالمية الثانية.

ماتت إديت شتاين في معسكر أوشفيتز النازي.

جيوفاني جنتيلي أعدمه ثوار ثاروا على الفاشية الإيطالية.

قال سارتر: «الموت؟ لا أفكر فيه. لا مكان له في حياتي». وقد حضر 50000 شخص جنازته.

يزعم بأن ميرلوبونتي عُثر على جثته ميتاً في مكتبه ووجهه على كتاب لديكارت.

رولان بارت دهسته شاحنة غسيل ملابس بعد لقائه مع الرجل الذي

سيصبح وزير الثقافة الفرنسي فيما بعد.

قيل إن فريدي آير عاش تجربة القرب من الموت حيث قابل أسياد الكون وذلك إثر غصه بقطعة سمك السلمون.

رمى جيل دولوز نفسه من شفته في باريس هرباً من معاناة النفخ الرئوي.

مات دريدا من سرطان البنكرياس في نفس عمر وفاة والده الذي مات بنفس المرض.

مات أستاذه دومينيك جانيكود وحيثاً في الشاطئ في أغسطس من عام 2002 بقرب طريق نيتشه (le chemin Nietzsche) في مدينة نيس الفرنسية، وذلك إثر نوبة قلبية داهمته وهو يسبح.

الموت قريب، ويفترّب طوال الوقت. مضحك، أليس كذلك؟

رؤيقي عن الموت تشابه رؤية إبيقور له؛ ما يُعرف باسم العلاج رباعي الأجزاء: لا تخاف الله، لا تقلق من الموت، الطيب في متناول اليد، والمُروّع يُطاق ويحتمل. وقد كتب ختاماً للرسائل الأربع التي نسبت له: «نعوّد على اعتقاد أن الموت ليس شيئاً بالنسبة لنا؛ إذ كل طيب وخبيث يتألف مما يستقبله الحس، والموت غياب الحس. وعليه، فإن معرفةً صائبة عن حقيقة الموت تجعل حياة الفناء أمراً مستحسنًا؛ وذلك ليس بإضافة زمن لا محدود للحياة، إنما باجتثاث التوق إلى الخلود».

ولقد كانت الرؤية الإبيقورية للموت بالغة التأثير في العصور القديمة -كما نرى ذلك في فلسفة لوكريتيوس- وأعاد اكتشافها فلاسفة أمثال بيير غاسندي في القرن السابع عشر. إذ تُمثّل هذه الرؤية تقليدًا فرعيًا في الفكر الغربي، ولكنه قوي ومميز، ولم يزل انتباهًا كافيًا؛ ويُبدته: إن كان الموت؛ لم أكن، وإن كنت؛ لم يكن الموت. وعليه، لا طائل من القلق بشأن الموت، ولا سبيل لراحة الروح إلا باجتثاث قلق التوق إلى الحياة بعد الموت.

وإن كان هذا الموقف مغرٍ أيما إغراء، إلا أن ثقة مشكلة واضحة فيه؛ إذ يفشل في تقديم شفاء لأصعب جوانب الموت إطفاء: ليس موتنا، بل موت من نحب. فموت أولئك الذين تواشجت بالحب علاقتنا بهم هو ما يُوجعنا، ويَشُقُّ ثياب النفس التي حَيِطَتْ بعناية، ويدك المعنى الذي بنيناه في حياتنا من أسسه. وكما أرى -وإن قد بدا رأياً غريباً- أصدق لحظاتي

مع أنفسنا تكون في أوقات الحزن؛ أي، معنى أن تكون نفساً ليس شيئاً يُكتسب من ضرب من ضروب معرفة النفس الموهومة؛ إنما هو إدراك ذلك الجانب في أنفسنا الذي خسره دونما رجعة. ومكمن الصعوبة تصوّر نوع الرضا أو الراحة الممكنة في علاقتنا تجاه موت من نحب. ولا أعدّ بحل هذه الإشكالية، ولكن سيجد القارئ أنها تتبدى في ثنايا الكتاب بصورة مختلفة.

١. الكتابة عن فلسفة موت

أعترف أن كتابة كتاب عن أحوال موت الفلاسفة أسلوب غريب في ترجمة الوقت، ولعلّ قراءته أغرب من كتابته. ولكنه بطرح - رغم ذلك - عدّة أسئلة بحثية عن المنهج المناسب في كتابة تاريخ الفلسفة، وعن أنسب الطرق التي ينبغي فهم التفلسف بواسطتها. أولى الصعوبات المتعدّرة حلها في الكتابة عن تاريخ الفلسفة هي معرفة من أين تبدأ. أقدم تاريخ للفلسفة ما زال بأيدينا يعود إلى أستاذ وتلميذه: المقالة الأولى في كتاب «الميتافيزيقا» لأرسطو (تعرف باسم: الألفا الكبرى)، وكتاب «الحس» لثيوفراستوس. ففي كلا النصين، يقدّم الفيلسوفان رؤاهم الفلسفية إزاء أطروحات سابقة عليها. إذ راجع أرسطو مراجعة مدققة أطروحات الفلاسفة الماديين ما قبل سقراط الذين سقاهم «الفيزيولوجي» (physiologi)؛ أمثال طاليس، وأناغوراس، وأمبادوقليس، ورؤاهم عن علّة الكون المادية، ولكنه التفت فيما بعد بعين ناقدة لمعلّمه؛ أفلاطون، ورؤى الفيثاغوريين عن علّة الكون المثالية. وقد أصبح نمط التفلسف هذا النمط الأساسي في الحجاج الفلسفي؛ إذ فكك أرسطو مقاربات الماديين والمثاليين وهضمها قبل أن يقدّم مفهومًا من ابتكاره؛ الجوهر، وهو لب ما سقاه تقليد فلسفي لاحق «مينافيزيقا».

بينما حالة ثيوفراستوس تقدّم لنا مثالاً يثير الأسى على وضع تفلسفنا مقارنةً بالفلاسفة القدامى. فكتاب ثيوفراستوس «في آراء الفلاسفة الماديين» يتألف من ثمانية عشر مجلداً، وقد كان الكتاب المرجعي في العصور القديمة عن الفكر ما قبل السقراطي، ولم يبق منه إلا شذرة؛ كتاب «الحس»، وهي ليست إلا غيض من فيض نرى فيه نقاشات تفصيليّة عن طبيعة الحواس عند أمبادوقليس، وأناغوراس، وديموقريطس، وأفلاطون.

ووضعنا فيما يخص ما تبقى من تراث العصور القديمة وضع مؤسف.

إذ فقدنا جانب معتبر من أرشيف النصوص القديمة؛ فمثلاً، دُفرت جماعة غاضبة من المسيحيين أعظم مكتبة في العالم الكلاسيكي في الإسكندرية في أواخر القرن الثالث، ولم يتبقَّ إلا شذرات من تراث لا نكاد نتصوّر حجمه. فالأمر أشبه بمحاولة تخمين محتويات المكتبة البريطانية العامة من مئة كتاب من إصدارات دار نشر بينغوين في الكلاسيكيات.

بنصّب اهتمامي في هذا الكتاب حول ما سقاه الباحثون في الفلسفة القديمة علم السير والتراجم، أو «دوكسوغرافيا»؛ أي، رواية عن حياة الفلاسفة وآرائهم وأفكارهم الرئيسية، وأحياناً، وفياتهم. كلمة «دوكسا» قد تعني «رأي» بالمعنى المتداول للكلمة، ولكنها أيضاً قد تعني «سمعة»؛ أي، رأي امرئ عن الآخرين. وبسبب أهمية السمعة في الثقافة الإغريقية؛ خصوصاً بعد الممات، كسبت «دوكسا» معنى «السمعة العظيمة»، بل وحتى «المجد». وهذا المعنى الأخير ذو أهمية بالغة للإغريق؛ إذ كان ثقة اعتقاد ذائع مفاده أن خلود المرء يُشكّله مجده؛ أي، القصص التي تُحكى بعد مماته عنه.

وإن فُهِمَت الكلمة بهذا المعنى -وأعترف أنه معنى غير مألوف-؛ فقد نفهم «دوكسوغرافيا» بوصفها رواية عن الفلاسفة الذين نالوا سمعة عظيمة، والدوكسوغرافيون هم أولئك الذين كتبوا سير تلك الشخصيات النموذجية. وبهذا المعنى، فإن الدوكسوغرافيا ابنة عم الهاغيوغرافيا؛ سير حياة القديسين. فمن سقراط حتى سبينوزا، ومن هيوم حتى فيتغنشتاين، لكم هو لافت للنظر أن ترى تقارب أسلوب الرواية عن حيوات الفلاسفة من تلك التي تروي حياة القديسين. الفرق الجوهرى بين الاثنين هو أن الفلاسفة ليسوا أمثلة نموذجية بسبب صلاحهم وقداستهم؛ إنما بسبب إظهار ضعفهم كما قوتهم. وحياة الفلاسفة -عادةً- أبعد ما يتصوّر عن القداسة، وهذا غالباً ما يجذبنا إليهم؛ فتفاصيل حياة الفلاسفة الغربية هي ما يجعلهم قريبين منا: غناء هوبز في الحمام، وحبّه للتنس؛ وإعجاب كانط بالجين الإنجليزي وتخوّفه من التعرّق، وإصابة ماركس بالجمرة.

ما أروم تبينه في هذا الكتاب هو إمكان مقارنة تاريخ الفلسفة بوصفه تاريخ الفلاسفة السابقين الذي يُعدّون أمثلة نموذجية؛ وهم عادةً نبلاء وفضلاء، ولكن قد يكونوا صغاليك وهزليين كذلك. وكما سرى في ثنايا الكتاب، حال موت الفلاسفة يؤنسهم ويُبَيّن -على الرغم من عظمة فكرهم- أن عليهم أن يتعاملوا مع مصاعب الحياة مثلنا تماماً.

«دوكسوغرافيا» مصطلح سكه باحث ألماني يدعى هرمان دابلز؛ صاحب المؤلف الضخم عن سير فلاسفة الإغريق نشر باللاتينية عام 1879 بعنوان «Doxographi Graeci» أو «دوكسوغرافيا الإغريق». ولكن لأسباب تاريخية عرضية، دليلي الأساسي في المقاربة الدوكسوغرافية لتاريخ الفلسفة -وما يتعلق بموت الفلاسفة تحديدًا- هو ديوجينيس اللايرتي؛ أحد أعلام القرن الثالث.

ومع أن كتاب «حياة الفلاسفة البارزين» كتاب مقروء ومحبوب، إلا أنه أبعد ما يكون عن الدقة والكمال والرصانة الفلسفية؛ إذ ما يقدمه لنا ديوجينيس عبارة عن ثمرات، وحكايات، وهذيانات متداولة في العصور القديمة. والكتاب في بعض الأحيان ممتع للغاية؛ فكما قال مترجمه هربرت ريتشاردز عنه مُحققًا: «كان الرجل سخيًا سخافة تؤهله لكتابة هذا الكتاب». والباحثان جوناثان بارنز وجوليا أناس يصفان الكتاب بوصفه كتابًا «ثرنًا وغيتًا». كما أنه ملخ كتابه بمقاطع شنيعة بحق كما سئرى فيما بعد. ومع ذلك يقول ريتشاردز: «الكتاب ذو قيمة بالغة لتاريخ فلسفة الإغريق؛ خصوصًا التاريخ الأدبي». أجد ديوجينيس اللايرتي رقيقًا مؤنثًا، وأحب طريفته في جمع الحقائق دون تمحيص أو تدقيق؛ خصوصًا الحقائق الفضائحية والمشكوك فيها، ومقاربتى تنحو إلى الفضائحية أيضًا في بعض المواضع. كما ذكر أيضًا قصصًا لم يسبق إليها عن وفيات الفلاسفة.

استهّل ديوجينيس كتابه بمناقشة احتمال أن الفلسفة قد نشأت أولاً بين «البرابرة»؛ كالآشوريين والكلدانيين في بابل، «والزهاد العراة» في الهند، والكهّان الذين عاشوا في السلتيين والغاليين، والتراتيقين مثل الشاعر أورفيوس، والزرادشتيين في بلاد فارس ومصر. ولكنه سرعان ما أكّد أن الفلسفة لم تنشأ إلا في أحضان الإغريق، و«اسمها نفسه بأى الترجمة إلى كلام أجنبي أو بربري». إذن، الفلسفة تتحدث اليونانية، وتاريخها يبدأ مع اليونان؛ وعليه، مع أوروبا. وقد أصبحت هذه هي الرواية المعيارية عن تاريخ الفلسفة التي تقلل من قيمة المصادر غير الإغريقية، غير الأوروبية؛ ما يسمى المصادر «البربرية» وتجعلها مجرّد «تقاليد حكمة»، ولا تعدها فلسفة محضة. وبناء على هذه الرؤية، لا تقف الفلسفة المقارنة على رجليها منذ البداية؛ إذ لا يوجد شيء يُقارن بالفلسفة الإغريقية.

وقد سار الفيلسوف الإنجليزي للتبحر والتر برلي (أو غوالتيري برلاي) على نهج ديوجينيس اللايرتي في كتابه Liber de vita et moribus

philosophorum أو «كتاب حياة الفلاسفة وآرائهم وعاداتهم». وعلى الأرجح فإن هذا الكتاب قد كتب في إيطاليا أو جنوب فرنسا في العقد الخامس من القرن الرابع عشر، وظلّ المرجع المعتمد في تاريخ الفلسفة لعدة قرون. وقد وصف مؤرخ الفلسفة الأسترالي جون باسمور محققاً رواية برلي عن تاريخ الفلسفة بوصفها «مرسلة على عواهنها وغير موثوقة»، ومع ذلك فالكتاب يتضمن بعض الأمور اللافتة للنظر؛ فمثلاً، لا يجد المرء فحسب سيرة عن شخصيات أمثال هرمس الهرامسة، وإيسوب، وزرادشت؛ بل وأيضاً سجد سحر مسرحين وأطباء؛ أمثال يوربيديس، وسيفوكليس، وأبقراط، كما سيقراً تراجم كتاب رومان متأخرين؛ أمثال بلاوتوس، وفيرجل؛ بل وحتى أوفيد. كما أن برلي على نحو مُلفت يُشير إلى الأصول العرقية لأغلب الفلاسفة -مثلاً «طاليس، آسيوي»، «هرمس، مصري»- ويُشير كذلك إلى الملك العبري الحاكم في حياتهم.

وقد خمل مشعل الكتابة عن تاريخ الفلسفة توماس ستانلي عام 1687 في كتابه المُبهر ذي المجلدات الثلاثة «تاريخ الفلسفة: يتضمن حياة الفلاسفة من كل مذهب، وآراءهم، وتصرفاتهم، ومقالاتهم، مصحوباً بتصاوير لعدد منهم». وهذه «التصاوير» أسرة بحق، والمجلدات مليئة بصور كبيرة صوّرت الموتى القدامى تصويراً بطولياً. وإن كان نموذج ستانلي في الكتابة التاريخية قائماً -في شطر كبير منه- على نموذج ديوجينيس اللايرتي -إذ لم يتعامل إلا مع تاريخ العصور القديمة؛ إلا أنه توجد مع ذلك عدّة إضافات على هذا النموذج؛ وعلى وجه التحديد، الفصل الأخير الطويل المعنون «الفلسفة الكلدية»، ونص عن كهنة زرادشت وشرح عليه، بالإضافة إلى تعليقات عن فلاسفة بلاد فارس وسبأ.

وكما وضح ستانلي في رسالته الإهدائية لكتابه آف الذكر «العلامة غاسيندوس هو سلفي»، وبشير إلى كتاب بيري غاسندي «حياة إبيقور وآراؤه وعاداته» (1647)، وهو كتاب أسر (يقع في ستة مجلدات) ودفاع مُستهب عن الفلسفة الإبيقورية ضد التشوهات والانحرافات التي تعرّضت لها منذ زينون، والرواقيين، وشيشرون، وبلوتارخ، وصولاً إلى آباء الكنيسة. إن سؤال غاسندي -الذي أعيد طرحه هنا- ليس «ما هي الفلسفة؟» بل «ما هو الفيلسوف؟»، وهو سؤال لا ينفك عن سؤال «كيف يموت الفيلسوف؟».

وبحسب الكاتب الإنجليزي في القرن الثامن عشر ويليام إنفيلد، فإن تاريخ ستانلي قد كتب بأسلوب «غامض وفج». وبغض النظر عن صحة ما

قال، فلا شك في أن عمل ستانلي قد أبهت بريقه كتاب يوهان بروكر «تاريخ الفلسفة النقدي»، الذي نُشر في لايبزيغ ما بين عامي 1742 و 1767؛ إذ كان الكتاب المرجعي في تاريخ الفلسفة في القرن الثامن عشر. وقد نقله إنفيلد إلى الإنجليزية نقلًا مُتساهلاً فيه عام 1791.

وما يدهش في هذا الكتاب الموجز تعامله مع تنوع التقاليد الفلسفية المختلفة؛ إذ لم يكتف بإرفاد ذلك بنقاشات مطولة عن فلسفة الفرس، وفلسفة الكلديين، وفلسفة الهنود، وفلسفة المصريين فحسب؛ بل جاوزه إلى فلسفة العبريين، وفلسفة العرب، وفلسفة الفينيقيين، وفلسفة الأثيوبيين، وفلسفة الإرتريين، وفلسفة «أمم الشمال»؛ أمثال السيكتيين، والتراقيين، والسلتيين (ومن ضمنهم البريطانيين). (ومما يستحق الإشارة إليه أن رأس فضائل السلتيين كان نبذهم الموت؛ إذ كتب بروكر قائلاً: «لا نجد من فاق هؤلاء في احتقارهم العظيم للموت»).

إنّ الفكرة التي مفادها أن أصل الفلسفة إغريقي، وأن كل ما سبق الإغريق ليس فلسفةً، تجد هذه الفكرة أقوى صيغها الحديثة في كتاب ديتريخ تايدمان ذي المجلدات الستة «روح الفلسفة التأملية» (1791-1797). وأثر هذا العمل أيما تأثير كل ما لحقه من كتابات في تاريخ الفلسفة، وقد وصفه جون باسمر على أنه «أول كتاب في فلسفة التاريخ بأسلوب حديث». وقد ذكر تايدمان دون موارد في مقدمته أنه لن يتعامل مع «الكلديين، والفرس، والهنود»، ويرى بأن هذه التقاليد إما تقاليد شعرية أو دينية، وليست فلسفة بالمعنى الصارم للكلمة. كما أن نهج تايدمان قد همّش الجوانب التفسيرية (أو الدوكسوغرافية) وشدد على الجوانب- كما يشير العنوان- التأملية لروح الفلسفة التي يُعبّر عنها تعبيرًا نسقيًا، ولم يول عناية بحياة الفيلسوف وتفاصيلها.

إنّ نبذ حياة الفيلسوف ملازم لاعتقاد أن تاريخ الفلسفة تاريخٌ تقدّمي كالنقد العلمي، أو على أقل تقدير، أن عدّة فلسفات يمكن صياغتها صياغة علمية حيث تكشف هذه الفلسفات عن تطور منطقي. وقد عبّر عن هذه الفكرة كتاب غوتليب تينمان «تاريخ الفلسفة» (1789-1819)؛ إذ الفلسفة -بحسب هذا الكتاب- معبر إلى الروح العلمية حيث الحقيقة. واسمحوا لي أن أقول إنّني أشك شكًا بالغًا في إمكانية فصل روح الفلسفة عن جسد الفيلسوف، كما أشك في أن الفلسفة تتقدم كما يتقدم العلم.

ومن المهم أن نعرف أن تايدمان وتينمان قد أثرا تأثيرًا بالغًا على هيجل في

كتابه «محاضرات عن تاريخ الفلسفة» (1833-1836)؛ فبحسب هيجل، لا توجد أهمية فلسفية في معرفة الحال التي عاش بها الفيلسوف ومات، أو في طبيعة آرائه وعاداته وسمعيته. إذ يُعرّف الفلسفة بوصفها «زمانها مفهوماً في الفكر»؛ فما تنطقي به فلسفة معينة هو عالم اليونانيين بأكمله، وفلسفة القروسطيين تنطق عالمهم، وهكذا. كما أن تاريخ الفلسفة السابق -حسب رواية هيجل- ليس تاريخ أخطاء؛ إنما تكشف الحقيقة تدريجياً، وهذه الحقيقة وجدت أكمل تعابيرها في -حزّر فزّر- فلسفة هيجل.

ومع أن مفهوم هيجل عن التاريخ كان عرضة لهجوم ماركس وكيركيغارد ومن ليقهما، إلا أن نهجه ما زال هو النهج المتبع في كتابة تاريخ الفلسفة. فالفلسفة هي موكب الأفكار الجليل من الشرق إلى الغرب؛ من الإغريق إلينا «نحن الأوروبيين» أو «نحن الأمريكيين». وهذا ما أطلق عليه المنظر الأدبي جيوفري هارتمن مقولته الشهيرة «غربة الروح». ولكن هذه «الغربة» هي أيضاً «تحسنة» إن جاز التعبير؛ إذ إننا نشابه الإغريق، لكننا -على نحو ما- أذكى منهم، ففي حوزتنا نفائس فكرية؛ مثل الوعي بالذات، والمنطق المحض، والعلم التجريبي. لا تبدأ الفلسفة من أخلط تقاليد متعددة، بل من مصدر يوناني أصيل ومميز -أي، أوروبي.

القول إن هذه النسخة من تاريخ الفلسفة قد سوّغت وما زالت تُسوّغ ضرورياً من المركزية الأوروبية لا يفي الإشكال حقه. وأما عن مدى تسويق الفلسفة للمركزية الأوروبية؛ فذلك نقاش متشعب لا أود الخوض فيه مباشرةً في هذا الكتاب. ولكن سأقول إنني متشكك في المقاربات المتمركزة أوروبياً للفلسفة تُشككي في محاولات نقد امتياز الفلسفة اليونانية عن طريق قول إن مصدر الفلسفة الأصيل ينبع في بلاد فارس، أو الهند، أو الصين؛ وعليه إذن في آسيا، أو في مصر، ومن ثم في أفريقيا. ليس للفلسفة مصدر أصيل، وأعظم مميزات التركيز على حيوات الفلاسفة ووفياتهم إدراك أن الفلسفة فوضوية، ومتعددة، وموزعة جغرافياً.

إن كتاب الفلاسفة الموتى تاريخ عن الفلاسفة وليس تاريخاً عن الفلسفة؛ فهو تاريخ يدور حول عدد من المخلوقات الفانية، والمادية، والمحدودة التي تواجه لحظاتها الأخيرة؛ سواءً أواجهوا الموت بكرامة أو بهذيان، بنبل أو بخوف. وإن نهجي -إذن- يفرق عن نهج هيجل افتراقاً بيتاً؛ إذ إنني لا أرى تاريخ الفلسفة بوصفه التقدم المنطقي وتكشف «الروح»، حيث يصل إلى قدره في الفلسفة الغربية المعاصرة. فهذا ما قصدته بأن «الغربة»

قد صارت «تحسنة»، هذا النهج الذي قضى أن ما وُزِدَ في سير الفلاسفة بلا قيمة. إذ ثمة جانب موغل في الترجسية في أمثال هذه التصورات عن الفلسفة؛ حيث غرض التاريخ الوحيد هو حمل مرآة نرى انعكاس أنفسنا وعالمنا فيها.

أخالف هذا النهج آملًا في تبين أن حياة وموت العديد ممن سنقابلهم في هذا الكتاب -هذا الجانب المادي- يشوّش على أفكار مثل «الروح» -كما يقول هيجل-، كما أنها تضع نهجًا معينًا في التفلسف موضع تساؤل. واسترسالًا أقول: توجد غطرسة بالغة -بل هو استعلاء- في تهميش الفيلسوف لحياة فلاسفة آخرين ووفاتهم، وهذا هو حال هايدغر؛ فقد قال في إحدى محاضراته عن أرسطو عام 1924: «لا يهمننا من حياة فيلسوف معين إلا ما يلي: وُلِدَ في تاريخ معين، عَمِلَ، ثم مات».

ما تكشفه هذه المقولة هو موقف أشبه ما يكون إلى نظرة آلهة الأولب تجاه الفيلسوف وحياته. وهذه النظرة لا ترغب في معاملة الفيلسوف بوصفه كائنًا حيًا مُعَرَّضَ إلى «جميع علل الجسد»؛ بل لعلها عاجزة عن ذلك. وفي نظري إنّ الفيلسوف الذي يُهْمَشُ حيوات الفلاسفة ووفاتهم معادٍ لفرديتهم، وجسدهم، وفنائهم؛ كعداوته لفرديته وجسده وفنائه هو نفسه. كما أن مؤداها -كما هو الحال مع هيجل وهايدغر- نسخة متغطرة ومتعجرفة من تاريخ الفلسفة تغَيِّرُ ملامح الماضي تغيّرًا بالغًا.

ما قدمته في هذا الكتاب حيوات ووفيات فوضوية وأخلاق متعددة لا يمكن ترتيبها في نسق مفهومي متماسك. وآمل ألا يكون ما نراه حين نرى هذه الوفيات العديدة انعكاس ما في أنفسنا؛ بل شيئًا مختلفًا عنا، وبعيدًا ونائيًا؛ شيئًا قد نتعلّم منه. وها قد أُرِفَت البداية.

زهاء 190 فيلسوفًا
ميّنا

ما قبل السقراطيين،
والماديون، والحكماء،
والسفسطائيون

بزغ الفكر الفلسفي في العالم الناطق باليونانية قبل ألفين وخمسمئة عام. سنقابل أولاً حكماء مختلفين ممن أطلق عليهم لقب «الماديون»؛ مثل طاليس وأنكسوماندر، اللذين حاولوا تفسير أصل الكون وعلل الطبيعة. ثم بعد ذلك نتجه إلى أعلام مغيّبين مقارنة مع غيرهم؛ أمثال فيثاغورس، وهيراقليطس، وأمبادوقليس، الذين هيمنوا على عالم الفكر قبل مولد سقراط، والصراع بين الفلسفة والسفسطة في أثينا إبان الحقبة الكلاسيكية في القرنين الخامس والرابع قبل الميلاد.

ولعلّ امرأً -وله وجه حق- يزعم أن السفينكس كانت الفيلسوفة الأولى⁽¹⁾، وأوديب الفيلسوف الثاني، وميزة هذا الزعم أنه يجعل الفلسفة تبدأ مع امرأة وتستمر مع شخص قتل أباه. إذ تسأل السفينكس زوّارها سؤالاً -وهو لغز كذلك، بل ولعله نكتة أيضًا: ما الشيء المكوّن من أربعة أرجل صباحًا، ورجلين عصرًا، وثلاثة أرجل مساءً؟ وإن أجابوا الزوار عن السؤال إجابة خاطئة؛ تقتلهم. وحين أجاب أوديب الإجابة الصحيحة -الإجابة هي: الإنسان؛ إذ يحبو على أربع في طفولته، ويمشي على اثنين في شبابه، وعلى عصا في شيخوخته- تنتحر السفينكس انتحارًا فلسفيًا برمي نفسها على الأرض من جلودها.

طاليس (عاش في القرن السادس قبل الميلاد)

نشأ طاليس في ميلتوس التي كانت ذات يوم ميناءً رائعا -قريب من الساحل التركي في يومنا هذا- إذ جفّ مرفأ السفن منذ زمن بعيد بسبب الرواسب الطينية. من المحتمل أنّ طاليس هو أوّل من قال العبارة المعروفة «إعرف نفسك»، كما عُرف بأنه من توقع كسوف الشمس لشهر مايو من عام 585 قبل الميلاد، وقد اعتقد أن الماء جوهز الأشياء كلها. سقط ذات يوم في حفرة حين أخذته فتاة تراقية لكي ثريه نجوم السماء، وبعدها سمعت صرخته حين سقط في الحفرة؛ قالت: «أتريد أن تعرف ما في السماوات يا طاليس وأنت لا تنظر إلى ما تحت قدميك؟» وقد يخالج بعض القراء شعور -ولعلمهم على حق- مفاده أن الفلسفة لم تفلت تمامًا من هذه التهمة في الألفين والخمسمئة عام التي أعقبت هذه الحادثة.

(1) السفينكس في الليتولوجيا الإغريقية كان نصفه جسد امرأة ونصفه الآخر جسد حيوان. ظهرت في مسرحية سوفوكليس «الملك أوديب» في رحلة أوديب بين دلفي وثيفا، وطرحت عليه أحجيات كان مضطّرًا للإجابة عنها لإكمال طريقه (لترجم).

مات طاليس شيخًا من إثر الحرارة والعطش ووهن الجسد حين كان يُشاهد مباراة رياضية. وقد أوحى ذلك إلى ديوجينيس اللايرتي بكتابة هذين البيتين الوقحين:

وبينما كان طاليس يُشاهد الألعاب في يوم احتفال
ضربته الشمس القاسية ومات في الحال

صولون (630-560 قبل الميلاد)

كان صولون القانوني والمشرع المشهور الذي ثار على قوانين دراكو اللعينة (ومع أن اسم دراكو هو الذي تحوّل إلى صفة في اللغة الإنجليزية؛ دراكوني، التي تستخدم في وصف وحشية القوانين وقسوتها). وقد ذكر بلوتارخ أن صولون قد اقترح أن تقضم العروسات قضمةً من السفرجل قبل الإيواء إلى السرير، وسبب قوله لذلك مجهول. وحين سُئل صولون عن عدم سنّه قانونًا يُجرّم قتل الوالدين؛ أجاب قائلاً إنه يأمل أن تشريع قانون كهذا أمر لا داعي له. مات في قبرص عن ثمانين عامًا.

خيلون (عاش في القرن السادس قبل الميلاد)

إسبارطي تعزى إليه أحيانًا أيضًا مقولة «إعرف نفسك». مات بعدما هُنا ابنه على نصره الأولي في الملاكمة.

بيرياندر (628-588 قبل الميلاد)

كان بيرياندر الكورينثي -كطاليس، وصولون، وخيلون- حكيماً من حكماء الإغريق السبعة. لكن كان يُعد في نظر آخرين -مثل أرسطو- مجرد طاغية مستبد. تُوجد قصة غريبة تصف مبالغة بيرياندر في إخفاء مكان دفنه: وصى بيرياندر شائتين أن يقابلا شخصًا ثالثًا في مكان محدد سلفًا، وقتله، ثم دفنه. بعد ذلك اتّفق مع أربعة رجال على ملاحقة الشابين، وقتلتهما، ثم دفنهما. واتفق بعد ذلك مع رهط آخرين على مطاردة هؤلاء الأربعة وقتلهم. وبعد كل هذه الإجراءات، ذهب إلى مقابلة الشابين؛ فقد كان بيرياندر هو الشخص الثالث.

إييمنديس (ربما عاش في القرن السادس، وقد يكون شخصية أسطورية)

كريش الأصل؛ حيث مفارقة إييمنديس المعروفة. عبارة إييمنديس كانت «الكريتيون؛ دائمًا كاذبون». ويبدو أنه قد عني ذلك حرفيًا؛ فالكذبة الكريتيّة العظيمة مفادها أن زيوس فاني، ولكن كل شخص عاقل يعرف أن زيوس خالد وأبدي. وبصرف النظر عن نيته، في المنطق تتخذ هذه المفارقة صورةً أخذ من هذه؛ هاك مثلًا الجملة التالية: «هذه العبارة غير صحيحة». هل هذه العبارة صحيحة؟ إن كانت صحيحة؛ فهي خاطئة، وإن لم تكن صحيحة؛ فهي صحيحة. هذا مثال نموذجي عن المفارقة المقصودة. والمراد أن صحة العبارة حصيلته تناقض، وإنكار صحتها تناقض كذلك.

تلّغنا أن إييمنديس قد أرسله أبوه إلى الريف لكي يرعى الغنم، ولكن -في يوم ما- بدلًا من رعي الغنم، أخذته بيته من النوم في كهف لم يفق منه إلا بعد خمسة وسبعين عامًا. وحين استيقظ، خرج بحثًا عن الغنم ظانًا أنه لم يَنَمْ إلا قيلولة قصيرة. وعندما عاد إلى بيته وجد أن كل شيء (بلا شك) قد تغيّر، وأن مالكا جديدًا قد استولى على مزرعة والده. وفي نهاية المطاف، وجد أخاه الصغير -الذي أصبح عجوزًا هرقًا الآن- وعرف حقيقة ما حدث.

ذاعت شهرة إييمنديس واعتقد الناس بأن لديه هبة التنبؤ بالمستقبل. إذ يذكر ديوجينيس أن الأثينيين كانوا يرأسلونه حين ثلثت المدينة بالطاعون؛ فأخذ قطيعًا من الغنم وذهب به إلى الأريوياجاس -صخرة أثينا العالية- ثم أمر بتقديم الغنم أضاح في كل موضع وقفت عنده كل شاة. ومما يظهر فإن أثينا برئت من الطاعون عقب ذلك.

حسب الكاتب اليوناني فليجون -كما ورد في «في طول العمر»- فإن إييمنديس عاش 157 عامًا، مما يجعله مثوي -حتى وإن أخرجنا غفوته الطويلة في الكهف من الحسبة. بينما يزعم الكريتيون أنه عاش 259 عامًا، لكن -كما نعلم- الكريتيون كذابون.

أنيكسيماندر (610-546/545 قبل الميلاد)

زعم أنيكسيماندر زعمًا غامضًا مفاده أن اللامحدود؛ أو ذاك الذي لا حدود له (أو: أبيرون) هو الأصل المادي لكل الموجودات. لكن أنيكسيماندر اكتشف حدوده هو حين بلغ الرابعة والستين.

فيثاغورس (580-500 قبل الميلاد)

ثمة شبه إجماع -للأسف- بين باحثي العصر الكلاسيكي أن فيثاغورس لم يوجد قط؛ إذ يبدو أن رهظا من الناس في جنوب إيطاليا يُسمّون الفيثاغوريون اختلقوا «مؤبستًا» لمعتقداتهم، وهو مؤسس -حسب ما يقولونه- قد عاش عيشة متوافقة مع هذه المعتقدات، ومات عليها. ولكن لا يَنبَـط محض عدم وجود فيثاغورس من حماسنا؛ فالقصص التي تحيط به شبيقة وأسرة. وتكشف هذه القصص عن فكرة أعم مما نبحث فيه في هذا المقام؛ ألا وهي أن أتباع الفكر -عادة- ما يختلفون قصصًا وأقاويل تصوّر حياة الأستاذ الذي يريدون أن يعتقدوا به. لعلّ ينبغي علينا الاحتراز من هذه الرغبة في الأستاذ.

وبغض النظر عن كل ذلك، كانت العقائد الفيثاغورية عقائد سرية بين أصحابها؛ فلا نعرف عنها إلا نزرًا بسيطًا قبل صورتها التي ظهرت بها في فلسفة أفلاطون؛ ومن هذه المعتقدات: الإيمان بخلود الروح وتناسخها، والرؤية التي مفادها أن حقيقة الكون مؤلفة من أرقام. وقد اعتبر الفيثاغوريون الأعداد الزوجية إناثًا، والأعداد الفردية ذكورًا؛ فالرقم 5- مثلًا- كان يُسمى «زواجًا»؛ لأنه يَنـتـج العدد الزوجي الأول (2) والعدد الفردي الأول (3) (ملاحظة: عدّ الإغريق القدماء الرقم 1 وحدة وليس عددًا صحيحًا). كما اعتقد الفيثاغوريون أن أستاذهم قد اكتشف السلم الموسيقي الذي تقوم عليها الموسيقى. وقد أثر ذلك تأثيرًا بالغًا في مفهوم الموسيقى الكونية (musica universalis) أو موسيقى الأجرام السماوية؛ ومضمون هذا المفهوم أن الكون برمته تعبير عن تناغم موسيقي مفتاح فهمه في الرياضيات.

ولكنّ الفيثاغوريين لهم عقائد دنيوية أخرى؛ منها ما له علاقة بالطعام على وجه الخصوص؛ إذ تعفّفوا عن تناول اللحوم والسمك، ولعلّة ما، شدّوا على تحريم سمك الطوبار الأحمر على أنفسهم، وذكر بلوتارخ أنهم حزموا البيض كذلك. كما ورث الفيثاغوريون نفوذهم من الفاصولياء بعلّة أن مظهرها يُشابه العضو الذكري؛ إذ يبدو أن «الفاصولياء» كانت تعبيرًا عاميًا عن «الخصيتين». ولكن توجد أسباب أخرى محتملة قد تفسّر كره الفاصولياء.

توجد تعليقات مدهشة في كتاب «التفلسف أو تفنيد جميع الهرقطات» الذي كتبه القسيس المسيحي هيبولايتس حول عام 220 بعد الميلاد.

بحسب هيبولايتس؛ فإن مُضغَت حَبَات الفاصولياء وتُرْكَّت تتعرض لأشعة الشمس؛ فسيفوح منها رائحة اللّي. وثمة ما هو أسوأ من ذلك: إن أخذت براعم الفاصولياء ودفنتها في الأرض، ثم أخرجتها بعد بضعة أيام؛ «سنرى من الوهلة الأولى لها شكل فرج المرأة، ثم بعد إطالة النظر، نرى وكأن رأس طفل يخرج منها». وبالتأكيد، كما يعرف العديد منا بعد تجربة مريرة، ينبغي اجتناب الفاصولياء لأنها تسبب انتفاخ بطن مزعج. والغريب أن فيثاغورس قد لاقى حتفه -كما يُزعم- بسبب الفاصولياء، وهاكم القصة من أولها:

غادر فيثاغورس -كما تذكر الروايات- مسقط رأسه ساموس -جزيرة من جزر الساحل اليوناني- بغضاً منه لسياسات الطاغية بوليكراتيس؛ إذ هرب مع أتباعه إلى كورثون في جنوب إيطاليا، وقد أثر تأثرًا بالغًا على هذه المنطقة التي تُسمى اليوم كالابريا. ويذكر فرفوربوس في كتابه «حياة فيثاغورس» أن سيلو -شخصية متنقّذة وغنية محلّيًا- قد أحس بالإهانة من عجرفة فيثاغورس في تعامله معه؛ ونتيجةً لذلك، أحرق سيلو وحاشيته المنزل الذي كان يجتمع فيه فيثاغورس بأتباعه، و ما كان ليلجوا الأستاذ لولا أن أتباعه قد جثثوا النيران بأجسادهم، وهرب فيثاغورس حتى بلغ حقل فاصولياء؛ حيث وقف وقال إنه يُفَضِّل الموت على عبور هذا الحقل، ومكّن ذلك مُطارديه على الإمساك به، وتُخبره.

ولكن توجد رواية أخرى برويها هيرميبوس جاء فيها أنه حين كانت مدينتا جرجنت وسرقوسة في حرب، انضم الفيثاغوريون إلى جانب الجرجنتيين، وعلى نحو لا يصدق، قتل السرقستيون فيثاغورس لما أراد تجنب حقل الفاصولياء. أحرق خمسة وثلاثون من أتباعه بعد ذلك بتهمة الخيانة.

خصص ديوجينيس اللايرتي أسوأ أبياته لهذه الحادثة، والتي تبدأ بما يلي: «بالأسى! بالأسى! أترى مؤدى تجيلك للفاصولياء يا فيثاغورس؟» وبصور الهجاء الساخر لوكيان -من القرن الثاني الميلادي- فيثاغورس في جحيم هاديس محاولًا المتكلم مينيبوس، وقد ألحّ الأول في طلب الطعام من الثاني:

فيثاغورس: دعي أرى إن كان يوجد ما يؤكل في كيسك.

مينيبوس: حبات فاصولياء، يا صاحبي العزيز؛ طعام لا ينبغي عليك أن تأكله.

فيثاغورس: أعطني شيئًا منها بالله عليك. فعقائد الموتى ليست هي عقائد الأحياء.

تايمكا (الميلاد والوفاة مجهولة، عاشت في القرن الرابع قبل الميلاد)

ليس على المرء الحرج إن ظنَّ أن تاريخ الفلسفة نادٍ لا يدخله إلا الرجال، ولكنني في هذا الكتاب -حيثما أستطيع- سأحاول تحجيم هذه النظرة القاصرة. والشيء بالشيء يُذكر؛ ففي عام 1690 كتب مؤرِّخ الحقبة الكلاسيكية الفرنسي جيل ميناج في كتابه «تاريخ الفيلسوفات» -مستغلاً الفرصة السانحة آنذاك؛ بلا شك- عن خمس وستين فيلسوفة. وأكثر مدرسة فلسفية جذبت النساء في العالم القديم كانت مدرسة الفيثاغوريين بلا منازع؛ ومن هؤلاء الفيلسوفات، ثيمستكليا (أخت فيثاغورس)، وثيانو (زوجته)، ومايا (ابنته).

لم أفرغ من مسألة الفاصولياء، وتعيدنا هذه المسألة إلى تايمكا، وقصة ذكرها يميليكسوس في كتابه «حياة فيثاغورس» بعدما اضطهد الطاغية الصقلي ديونيسيوس جماعة من الفيثاغوريين، فُبِضَ على تايمكا وزوجها مايلياس وغُذِّبَا. وكان الغرض من اضطهادهم واستجوابهم العثور على إجابة السؤال التالي: لماذا يفضِّل الفيثاغوريون الموت على الاقتراب من الفاصولياء؟ كانت تايمكا حاملاً آنذاك، وقد هدَّدها ديونيسيوس بالتعذيب. وقبل أن يقتلها، عَضَّت تايمكا على لسانها وقطعته، ثم بصفتها في وجه الطاغية خوفاً من خيانة أسرار الفيثاغوريين.

هيراقلطس (540-480 قبل الميلاد)

عُرف هيراقلطس في العصور الماضية باسم «الفيلسوف البكاء»، كما عُرف كذلك باسم «المُبهم». وقد كان -حسب بلوتارخ- مصاباً بأمراض فظيعة. ولم يتبقَّ من أعماله إلا 139 شذرة، وبعضها مُبهم كما يُشير إلى ذلك لقبه: «للأرواح حاشة الشم في هاديس»، وبعض هذه الشذرات تُبَيِّن رؤيته في نسبية الأحكام بصور تمثيلية نابضة بالحياة؛ إذ يقول مثلاً: «تُفضل الحميرُ التينَ على الذهب»، و«تغتسل الخنازير بالطين، وتغتسل الطيور بالغبار والرماد».

علَّة دموع هيراقلطس تصرفات البشر؛ على وجه التحديد، تصرفات أبناء وطنه؛ إيسوس. فكما أَلَحَّ في أول شذرة بقيت في أيدينا بأن على الجميع إتباع اللوغوس -مصطلح يُقصد به ناموس وجود الكون، أو

مبدؤه، أو عقله- ولكن أكثر الناس لا يتبعون اللوغوس، وإنما يتصرفون كما لو كانوا نيامًا، ووعيمهم بما يفعلون لا يجاوز وعي الحمير بعلف التبن.

بلغ كره هيراقليطس للإنسانية درجة جعلته يجوب الجبال، ويعيش على الحشائش والأعشاب (لا ذكر للفاصولياء هنا). وللأسف، سوء تغذيته تسبب في داء الاستسقاء؛ فعاد للمدينة بحثًا عن علاج، وقد لاقى ختفه بسبب هذا العلاج؛ إذ قيل له أن يتدهن بروت البقر، وتوجد قصتان عن موت هيراقليطس بروت البقر؛ فقد اعتقد كما يبدو أن ذلك سيخلصه من المرض وسيخفف التورم. جاء في القصة الأولى أن روث البقر كان لرجًا، وأن الفيلسوف البكاء غرق في الروث، بينما جاء في القصة الثانية أن الروث كان جافًا، وأن هيراقليطس شوته الشمس حتى مات.

(توجد قصة ثالثة رواها ديوجينس اللايرتي جاء فيها أن أصدقاء هيراقليطس لم يتمكنوا من إزالة روث البقر المجفف من جسده، ولم يُعرف وجهه من قفاه، وبسبب ذلك، أكلته الكلاب. وهذا يؤكد ما جاء في الشذرة 97: «تبح الكلاب على أولئك الذين لا يعرفونهم» ويبدو أنها -للأسف- تعضهم أيضًا).

أسخيليوس (524/525-455/456 قبل الميلاد)

لا يُعد أسخيليوس عاذة ضمن الفلاسفة، على الرغم من أن المسرحيات القليلة التي بقيت في حوزتنا مليئة بالحكمة العميقة عن الحال التي ينبغي أن يعاني فيها الفانون بُغية بلوغ الحقيقة، كما يذكرنا مرارًا وتكرارًا في مسرحيته التراجيدية «الأورستيا». وقد كتبت أسخيليوس في الشذرة الباقية من مسرحية «نيوبي»:

تحب الآلهة الهدايا ولكن الموت استثناء

لا تسعفك إراقة الخمر ولا الذبح والفداء

فالموت لا مذبح له ولا يسمع الدعاء

ولا تؤثر فيه العطايا ولا يجدي معه الإغواء

قاتل إسخيليوس قتالًا بطوليًا في المعارك ضد الفرس في معركتي ماراثون وسالاميس، وقد ذُكرت بسالته بكل اعتزاز على قبره. ولكن قبر أسخيليوس

على ما يبدو- أصل قصة موته المضحكة والمشكوك في صحتها؛ فقد وُزِدَ في القصة المتداولة عن موته أن أسخيلبيوس قتله نسر قد ألقى سلحفاة على رأسه الأصلع؛ إذ يبدو أن النسر قد خسِبَ رأس أسخيلبيوس صخرة. وحسبما يظهر، فإن كاتب التراجيديات العظيم صُوِّرَ على قبره محي الرأس، بينما النسر (طائر أبولو) يحمل روحه إلى السماء في هيئة قيثارة، ولكن هذه القيثارة تبدو وكأنها صَدَفَ سلحفاة برية عليها بضعة أوتار (وربما القيثارات كانت تصنع من صدف السلاحف في الأصل). ولعلَّ شخصاً جاهلاً بدراسة الأبقونات إلْتَبَسَ عليه معنى رمزية «النسر الذي يأخذ روح الشاعر الميت إلى السماء في هيئة قيثارة» بمعنى «النسر الذي يرمي سلحفاة برية على رأس الشاعر النائم قاتلاً الشاعر والسلحفاة بضربة واحدة».

أناكساغوراس (500-428 قبل الميلاد)

اعتقد أناكساغوراس -بتعلمه على أناكسيمنس- أن الهواء هو المادة الأولى واللامحدودة والتي انبثق منها كل شيء إلى الوجود. وقد أشار إلى أن النوس (العقل) هو مُحَرِّك الكون، وحث مواطنيه؛ سكان مدينة ميليتوس على دراسة القمر، والشمس، والنجوم. وحين سأله امرؤ: «ألا تهتم بموطنك؟» فرد قائلاً: «بل أهتم به اهتماماً بالغاً» وأشار إلى النجوم. وقد نفى أناكساغوراس من ميليتوس بعد محاكمة أدین فيها على اعتقاده أن الشمس كتلة من معدن أحمر ملتهب. مات أناكساغوراس في منفاه، وحسب ما نقله بلوتارخ، فقد طلب أن يمنح الأطفال إجازة في يوم موته.

بارمينيدس (515 - ؟ قبل الميلاد)

يُعتقد بأنه كان فيثاغورثياً في شبابه، كما أنه مؤسس المدرسة الإيلية. لا يوجد خبر عن موت بارمينيدس، والمعلومات عن حياته شحيحة، مع أنه أدى دوراً محورياً في محادثة أفلاطون التي سُمِّيت باسمه، حيث حاور فيها سقراط الشاب، وإن كنا لا نعلم علماً يقينياً أن سقراط قد قابل بارمينيدس أصلاً. جوهر أصالة ميتافيزيقاه التمييز بين الوجود؛ الذي ذكره بوصفه «مستدير كالكرة»، واللاوجود؛ الذي يفترض بأنه لا يشبه الكرة في شيء. لا توجد رواية عن انتقال بارمينيدس من الكرة إلى الحالة الأخرى.

زىنون الإبللى (430-495 قبل الملىلاد)

زىنون هو من ألف الكتاب المفقود الآن «هجمات» (Epicheirēmata)، الذى كُتبه دفاعاً عن أستاذة بارمىنىدس؛ إذ دافع عن أطروحات بارمىنىدس دفاعاً ممبِزاً بتبئته الرأى المقابل وبيان المفارقات التى لا حلّ لها لهذا الرأى. فمتملاً، بجالل زىنون ضد الحركة بقوله لو أن شيئاً ما تحرك؛ فلا بد أنه يتحرك فى المكان الذى هو فيه، أو فى المكان الذى لا يوجد فيه، وبما أن هذه المقولة الأخيرة مستحيلة؛ إذ يستحيل أن يوجد الشيء -أو أن يقع الفعل عليه- فى المكان الذى ليس هو فيه؛ فبجب أن يكون الشيء فى المكان الذى هو فيه. وعليه، الأشياء ساكنة والحركة مجرد وهم.

ونتخذ هذه الحجة التى تنفى الحركة شكلاً مختلفاً فى مفارقات مشهورة؛ مثل مفارقة السهم، ومفارقة أخيل والسلحفاة. ومفاد المفارقة الأولى ما يلى: إن السهم الذى يبدو وكأنه يطير هو فى حقيقة الأمر ساكن؛ لأن كل شيء فى مكان مساوٍ لنفسه لا بد أن يكون ساكناً فى ذلك المكان. وبما أن السهم لا يوجد إلا فى مكان مساوٍ لنفسه فى كل لحظة من طيرانه؛ فإن السهم لا يتحرك.

وعلى نفس المنوال، لو سمح أخيل السريع أن تكون نقطة انطلاقه السلحفاة متقدمة عليه فى السباق؛ فلن يتجاوزها أبداً. لماذا؟ لأنه فى الزمن الذى سيصل فيه أخيل إلى النقطة التى انطلقت منها السلحفاة؛ فإن هذه الأخيرة ستكون قد تحركت، وحين يكون قد قطع هذه المسافة؛ فإن السلحفاة ستتتحرك مجدداً، وهكذا إلى ما لا نهاية. لقد تسلى أرسطو بفك هذه المفارقات فى كتابه «الفيزيقا». كما يروى عن ديوجينيس الكلبي أنه حالما يسمع شخصاً يقول إن الحركة لا وجود لها؛ فإنه يترك مجلسه من فوره.

إن مينة زىنون بطولئة ودرامية. إذ خطط على الإطاحة بالطاغية نيارخوس، لكن كشف مخططه، واعتقل زىنون. وأثناء استنطاق الحكم، قال زىنون إنه يؤد أن يسر شيئاً فى أذن الطاغية بشأن أشخاص معينين. وحين استدعى نيارخوس، عص زىنون أذن الطاغية ولم يفلتها إلا حين خز ميثا إثر الطعانات التى تلقاها جسده من الحراس (ديموقريطس، فى كتابه «رجال تشابهت أسماؤهم» يقول إن زىنون لم ينقض على الأذن، بل الأنف).

أمبادوقليس (430-490 قبل الميلاد)

لعله لا توجد شخصية تبعث الفضول في النفوس وتلفت الأنظار من فلاسفة ما قبل السقراطيين مثل أمبادوقليس، ولكن لا يخالجي شك في أنه لا يماثله أحد منهم في نهايته العجيبة. فبحسب رواية بلوتارخ، تخلى أمبادوقليس عن الفلسفة تخليًا يملؤه حماس جامح، وترد روايات مستفيضة عن تحوّل أمبادوقليس إلى إله. وقد كتب قصيدتين طويلتين فقدناهما، وهما «عن الطبيعة»، و«تطهيرات»، ويصف نفسه أنه «إله لا يموت، لم أعذ فانيًا». ويصوّره ديوجينيس مرتدًا ثياب ملوك أرجوانية اللون، ومتمنطقًا بحزام ذهبي، ومنتعلاً حذاءً برونزيًا، وعلى رأسه إكليل الغار الدلفي. كان غزير الشعر، لا تفارق العصا يده، وله ولدان كثر يخدمونه. توجد نفحة من روح ساحر ومشعوذ في أمبادوقليس، بلّ وجانب من المدّع المحتال. ولكن غدّ دائماً شخصية سياسية راديكالية، وربط اسمه بالديموقراطية. وتذكر إحدى الروايات أنه أفنّع مواطنيه سگان جرجنت في صقلية بإنهاء الفئوية السياسية، وأن يسعوا إلى المساواة السياسية.

يُشير أمبادوقليس في إحدى شذراته الطويلة إلى الموت بوصفه «المنتقم العظيم»، وتوجد أسطورة مفادها أنه جعل امرأة تبقى على قيد الحياة ثلاثين يوماً دون نفس أو نبض. وحسب رواية أيتيوس، اعتقد أمبادوقليس أن النوم يتأخّر برودة الدم، وحين يموت المرء؛ فإنه يموت لأن الحرارة قد خرجت من الجسم تماماً. ونتيجة هذا الاعتقاد -أن الحرارة محرّك الحياة- لاقى أمبادوقليس حتفه إثر حرارة الحمم البركانية. فكما ورد في الرواية، لقد ألقى أمبادوقليس نفسه في جبل إتنا (جبل النار) مرتدًا كامل حلته لكي يؤكد أنه أصبح إلهاً. لكن كُشِفَت الحقيقة حين عُثِرَ على حذائه البرونزي -وقد قذفته الحمم- على منحدر البركان.

توجد روايات أخرى ليست بنفس القدر من العجائبية عن موت أمبادوقليس؛ منها هذه الرواية: أنه غادر صقلية متجهاً إلى اليونان دون نية رجعة، وكسر فخذه في طريقه إلى إحدى المهرجانات، ومات إثر الإصابة؛ إذ انزلق إلى البحر، ومات غرقاً بسبب كبر سته.

بعد ما يقارب 22 قرناً، وعقب حماس الثورة الفرنسية والإحباط الذي تلاها، كان هذا المزيج بين العجرفة الصوفية والراديكالية السياسية ما جذب الفيلسوف-الشاعر الألماني العظيم فريدريك هولدرلين إلى كتابة مسرحيته

«موت أمبادوقليس». وقد ترك هولدرلين هذه التراجيديا الحديثة الرائعة دون أن يَتَمَّهَا، ولها ثلاث نسخ لم تحظَ بتقدير كافٍ حين صدرت في أواخر تسعينيات القرن الثامن عشر. سقى هولدرلين أمبادوقليس «الإله-الرجل المخمور»، وبلا شك رأى نفسه فيه عاذًا إياه مصلحًا دينيًا، وسياسيًا ثوريًا. وموته الذي سقاه هولدرلين «أعلى النيران» يُرى بوصفه تضحيةً إلى الطبيعة، وتسليقًا بقوة أعظم من حرية الإنسان؛ قوة اسمها القدر.

ودائمًا يُوصف أمبادوقليس بوصفه شخصيةً جادةً اللامح، مهيبة الطلعة، وقد كان ذلك سببًا كافيًا للوقيان السميساطي في كتابه «مسامرات الموتى» للاستهزاء به؛ إذ صوّره في هاديس عائداً «من جبل إتنا نصف مطبوخ». وحين سأله المتهكم مينيبوس عن سبب قفزه في البركان، أجاب: «نوبة كآبة مجنونة يا مينيبوس»؛ فرد هذا الأخير ساخراً: «لا، بل نوبة زهو واعتزاز، ودفقة طيش خرف؛ هذا ما أحزقك حتى استحلثت رمادًا، وحرقت حذاءك وجميع ما لبست، ولقد جُزيت بما تستحق».

(في سياق لا علاقة له بما ذكر أعلاه، ولكنه يواصل ثيمة فاصولياء فيثاغوراس: جاء في الشذرة 141 من شذرات أمبادوقليس «يا سفلة، يا أسفل السفلة! لا تلمسوا الفاصولياء!»)

أرخلاوس (مجهول، أغلب الظن ولد في القرن الخامس قبل الميلاد)

كان أرخلاوس تلميذًا أناكساغوراس، وأستاذ سقراط. عادةً ما يُعدُّ الجسر بين الفلسفة الأيونية الطبيعية والتفكير الأخلاقي الأثيني. سبب وفاته مجهول، وكتاباتُه مفقودة، باستثناء هاتين الكلمتين المُتَّهِمَتَيْن: «البرد صلة».

بروتاغوراس (410-485 قبل الميلاد)

كان بروتاغوراس أول السفسطائيين وأعظمهم -وقد قابلناه سابقًا في المقدمة- وإن كان يمكن للمرء أن يحتاج بأن الداهية، ذرب اللسان أوديسيوس هو أب السفسطة الحقيقي. وقد خصص أفلاطون محاورَةً بحبالها لبروتاغوراس؛ حيث يُقدِّم فيها تقديمًا مستحسنًا أكثر من خصوم سقراط الآخرين. وقد قال مقولةً سارت بها الركبان: «الإنسان مقياس كل شيء»، وكان لا أدريًا فيما يتعلّق بوجود الآلهة؛ إذ قال: «أما الآلهة؛ فلا

أدري إن كانت موجودة أو لا». وقد كان بروتاغوراس أول من طلب المال على تعليمه الخطابة وفنون الإقناع.

وفي كتاب «حياة السفسطائيين» -كُتب في مستهل القرن الثالث- يُشدد فيلوستراتوس على الكُف عن لوم بروتاغوراس في طلبه المال؛ «فالأغراض التي تُنفق عليها المال تُنمّنها أكثر من تلك التي لا تُنفق عليها مالا». يعرف فيلوستراتوس ما يقول؛ إذ هو سليل نسب السفسطائيين، وكان يرتع في نعيم مجلس الإمبراطورة السورية ذات الثقافة العالية؛ جوليا دومنا (وأقول استطراداً: إنها هي نفسها شخصية لافنة للنظر؛ زوجة الإمبراطور الروماني سيبتيموس سيفيروس، ويُسمّيها فيلوستراتوس «الفيلسوفة جوليا». وبعد وفاة سيفيروس في حملة عسكرية في بريطانيا، ظنّت جوليا شخصية ذات أثر بالغ عن طريق أبنائها؛ الإمبراطورين كاراكالا وغيتا. ويقال إن كاراكالا قد قتل غيتا في حضن أمه، وإن جوليا أمانت نفسها جوفاً بعد مقتل كاراكالا عام 217).

نُعزّا إلى بروتاغوراس كتابات عديدة؛ منها: «في بلاغة الخطابة مقابل الأجر»، كتابان ذو حجتين متضادتين؛ ولضرب مثل على الترتيح من استعمال الحجج المتعارضة، نذكر الحكاية الطريفة التالية: حين طلب بروتاغوراس من تلميذه إيوانلوس أجراً؛ ردّ هذا الأخير: «ولكنني لم أربح قضية بعد»؛ فأجاب بروتاغوراس: «إن انتصرت في هذه القضية عليك؛ حق لي الأجر لأنني انتصرت، وإن انتصرت أنت؛ فيحق لي الأجر كذلك؛ لأنك أنت انتصرت».

وأغلب الظن أن بروتاغوراس قد غرق إثر تحطم سفينة بعدما حاكمه القضاء وأصدر حكماً عليه بالنفي (وفي روايات أخرى؛ حُكم عليه بالموت) بسبب آرائه الدينية اللادينية. كما أن بروتاغوراس كتب رسالة عن المصارعة.

ديموقريطوس (460-370 قبل الميلاد)

يُعّده بعض الناس «أمير الفلاسفة» مع أن أفلاطون لم يُشز إليه قط، وتوجد إشاعات تناقلتها الأجيال مفادها أنه أراد حرق كتب ديموقريطوس. لسوء الحظ، لَبِث كوارث التاريخ -عرضاً- أمانةً أفلاطون، ولم يبق من أعمال ديموقريطوس إلا نزر يسير.

وقد عُرف ديموقريطوس -منذ شيشرون وهوراس- بلقب «الفيلسوف

الضاحك» (مقابل هيراقليطس «البكاء»)، وغالبًا ما صُوِّرَ هذان الاثنان بهذه الصورة في التصاوير القروسطية. وروبرت بروتون، في سيفره الضخم؛ «تشریح المألونخوليا» (1621)، وقَّع اسمه هازلًا بـ«ديموقريطوس الصغير». كان ديموقريطوس تلميذ الشخصية الغامضة ليوكيبوس الذي لم يبقَ له أي عمل بين أجدادنا، كما شارك في تأسيس الذرّة اليونانية. والذرّة اليونانية تفسّر مادّي خالص للعالم المادي من حيثية انتظام الذرات في الفضاء. إذ إنّ الكلاب، والقطط، والجردان، والزقورات ليست إلّا انتظام مختلف للذرات فحسب؛ وهذه النظرية تصوّر سبقيًا معالم نظرية العلم الحديث للعالم تصوّرًا نافذًا.

كتب ديموقريطوس: «يريد الحمقى أن يُعَمِّقُوا خوفًا من الموت». وإن لم يكن ديموقريطوس أحمقًا، إلا أنه غمّر حتى مات في عامه التاسع بعد المئة، واستقبله للموت لا يشي عن أدنى خوف. وحين بدا واضحًا أن ديموقريطوس في آخر أيامه، انزعجت أخته خوفًا من أن يموت أخوها أثناء احتفال تيسموفوريا الديني؛ مما قد يمنعها من تقديم شكرها للآلهة. فتصرّف ديموقريطوس تصرّفًا غريبًا؛ إذ طلب أن تُجلب أرغفة خبز إلى بيته، وبحشو أظافره فيها؛ تَمَكَّن -بطريقة ما- من تأجيل موته.

لكن بروي لوكريتيوس روايةً أخرى جاء فيها أنه حين بلغ ديموقريطوس من العمر عتيًا، وأدرك أن «حركة عقله المتألمة قد أرهقت»؛ انتحر مُبْتَهَجًا.

بروديكوس (التاريخ الدقيق مجهول، ولد قبل عام 460 ق.م)

توجد نكتة متداولة في العصور القديمة مفادها أن بروديكوس -الذي يبدو بأنه سفسطائي عابذ للمال- كان يُقَدِّم محاضرة عن دلالة الألفاظ مقابل دراخما، وأخرى مقابل خمسين دراخما. فقال سقراط هازنًا في «محاورة كراتيلوس» إنه لو خَصَّرَ محاضرة الخمسين دراخما؛ لفهم كل ما يتعلّق بـ«صحة الأسماء»، ولكن ما باليد حيلة، فعليه أن يدبّر حاله بمحاضرة الدراخما. ومع أننا لا نعرف تاريخ وفاة بروديكوس، إلا أننا نعرف أنه كان حينًا فترة محاكمة سقراط وإعدامه، ولقد لاقى مصيرًا مشابهًا بشكل مخيف: إذ تذكر إحدى الروايات أن بروديكوس قد حكم الأثينيون عليه بالوت بتهمة إفساد شبابهم.

جاء في آخر شذراته التي نجت من أيادي الضياع: «أجود الحليب ما

تحلبه من الأنثى».

الأفلاطونيون،
والقورينيون،
والأرسطيون،
والكلبيون

أفلاطون (428/427 – 347/348 ق.م)

كفيناغورس، وأناكساغوراس، والمسيح، ومريم العذراء؛ يُقال إن أفلاطون لم يَرِ ضاحكًا قط. ومع ذلك، أضُرّ نيتشه أن أفلاطون اعتاد على توشد كتب أرسطوفانيس؛ المسرحي الساخر العظيم. وبالنظر إلى أهمية أفلاطون الفلسفية البالغة، يستغرب المرء من شخ المعلومات عن حياته، وانعدام الموثوق منها عن وفاته.

لم يُشر أفلاطون إلى نفسه إلا مرتين في محاوراته؛ حيث ذُكر اسمه حاضرًا في محاكمة سقراط، وغائبًا في لحظة موته. ولم يذكره المؤرخ زينفون -الذي كتب كثيرًا عن سقراط- إلا مرة واحدة، وأشار إليه ديموستينيس إشارتين عابرتين. ومع ذلك توجد قصة مشكوك في صحتها رواها الكاتب المسرحي أبوليوس مفادها أن سقراط قد خَلِمَ أنه رأى فرخ الوز واقفًا على ركبته، وبلمح البصر، نبت ريشه، وفرد جناحيه وطار إلى السماء منشداً أعذب الألحان. وفي اليوم اللاحق، قَدَمَ حديث الولادة أفلاطون أبوه إلى سقراط؛ إذ قال هذا الأخير: «هذا هو الوز الذي رأيته».

في رسالته السابعة المشهورة، ذكر أفلاطون بضعة تفاصيل من سيرة حياته. ولكن للأسف، رأى علماء الحقبة الكلاسيكية أن الرسالة مشكوك في صحتها. وقد كتب أفلاطون فيها عن بدايات سيرته الفكرية، وزيارته إلى صقلية بدعوة من ديونيسيوس الأول، ولعلّه قد زار صقلية ثلاثة مرات قبل أن ينفذ يده من السياسة. توجد رواية رُويث بعد وفاة أفلاطون بعدة قرون جاء فيها أن ديونيسيوس قد باع أفلاطون عبداً، ولم ينقذه إلا فدّة دفعها الفيلسوف القوريني أنيقارس. ويزعم القديس جيروم أن أفلاطون قد قبض عليه القراصنة، وباعوه عبداً، لكن «لأنه فيلسوف، كان أعظم من أن يشتري».

ماذا نعرف أيضًا عن أفلاطون؟ كان في الحادية والثلاثين من العمر حين أعدم سقراط. لم يتزوج قط. وبحسب بلوتارخ -الذي كان له فضل عظيم في انتشار فلسفة أفلاطون- كان مُتَيِّمًا بالتين. كما أننا لا نعلم علّة تسميته باسمه، ومعناه: «الواسع» بالإغريقية، ولعلّها إيماءة إلى ضخامة الجسد، وقد تُربط بالبسالة في المصارعة.

وبحسب شيشرون، مات أفلاطون على طاولة كتابته. ولكن كما يذكر هيرميبوس، يُذكر أنه مات في حفلة زفاف بعمر 81 سنة، وقد دُفِنَ في الأكاديمية. كما يضيف أفلاطوني عصر النهضة؛ مارسيليو فيسينو أن

أفلاطون مات في يوم ميلاده، وأن الرقم 81 له أهمية بالغة؛ إذ إنه أكمل الأرقام؛ فهو حاصل ضرب 9 في 9. ولكن توجد رواية أخرى أيضًا جاء فيها أنه مات من عدوى قمل الرأس. مع أن العلامة توماس ستانلي قد أشار في كتابه «تاريخ الفلسفة» (1687) إلى أن أولئك الذين ينشرون روايات بذينة عن أفلاطون «يؤذونه أذئ بالغًا».

إسبوزيبوس (تاريخ المولد مجهول، مات في 338/339 ق.ب)

ابن أخ (أو ابن أخت) أفلاطون، وخليفته في رئاسة الأكاديمية (وقد كانت في الأصل بستان زيتون خارج مدينة أثينا القديمة؛ حيث ألقى فيها أفلاطون دروسًا في الفلسفة لمن كان مهتمًا). إن تحز إسبوزيبوس إثر مرض مؤلم ومُشَل.

زينوقراطيس (تاريخ المولد مجهول، مات في 314 ق.م)

تلميذ أفلاطون، وخليفة إسبوزيبوس في رئاسة الأكاديمية. مات في الثانية والثمانين من عمره بعدما سقط في الليل على ماعون -غير معروف ما هو- برونزي اللون.

أركسيلاوس (315/316 - 241 ق.م)

مؤسس ما يعرف باسم «الأكاديمية الوسطى»؛ حيث عرّف بالشكوكية فيها، مع أنه لم يكتب شيئًا. امتنع أركسيلاوس عن قبول أو رفض إمكانية اليقين، وحث على تعليق الحكم أو الإيوخ في جميع الأمور. مات إثر فرط شراب النبيذ غير مخلوط بالماء [وقد كان اليونانيون يخلطون النبيذهم بالماء].

كارنياديس (214؟ - 129 ق.م)

كان كارنياديس مؤسس «الأكاديمية الجديدة»، وتلميذ أركسيلاوس، وقد كان كأستاذه متشككًا لم يكتب شيئًا. وقد ذكر بلوتارخ أنه كان لا يتكلم إلا صراخًا. وتوجد رواية عن كارنياديس وردّ فيها أنه ألقى خطبتين (ولعلنا نفترض أنهما خطبتان مزعجتان) في روما عام 155 ق.ب، وقد دافع

في الأولى عن العدالة، بينما حاجج في الثانية ضدها؛ إذ أراد من ذلك بيان أن في وسع المرء المحاججة مع أطروحة ما وضدها محاججة متسقة، وأن الموقف الفلسفي الأنسب هو تعليق الحكم المتشكك.

وبحسب ما يذكر فيكتور بورتشارد في كتابه «المتشككون الإغريق» (1887)، والذي كان -مصادفةً- من آخر الكتب التي يبدو أن نيتشه قد قرأها قبل ذهاب عقله) أن شيخوخة كانياديس لم تكن طيبة؛ إذ فقد بصره، وفاسى تعبًا ووهنًا مُقعدًا، وقد أنتقد على عدم تحليه بشجاعة الانتحار، وإن كان يبدو أنه قد أوشك على الإقدام عليه. وهو القائل: «الطبيعة التي شكّلني ستحطمني أيضًا». مات في الخامسة والثمانين من عمره.

هيجسياس (مجهول، القرن الثالث ق.م)

مغمور من أتباع المدرسة القورينية الفلسفية، التي أخذت اسمها من قورينا الواقعة في ليبيا في يومنا هذا، كما أنها مسقط رأس كارنياديس. ويعتقد أتباع هذه المدرسة أن لذة اللحظة الحاضرة هي معيار الخير الوحيد، ولكن هيجسياس كان أكاب من قبول هذا الضرب من الهيدونية؛ إذ يرى -كما نُقل في كتاب مؤرخ الفلسفة الألماني يوهان بروكر «تاريخ الفلسفة النقدي»- استحالة اللذة، وما ينبغي أن يشغل البشر هو تجنب الألم. لم يكن راضيًا عن حياته البتة إلى درجة أنه كتب كتابًا يُثبت فيه أن الموت -بوصفه شفاء كل الشرور- هو أعظم الخيرات. وقد عُرف باسم peisithanatos؛ أي، «المُقيع بالموت». وقد حث على الانتحار، ولا يعرف إن اتبع نصيحته هو نفسه أو لا.

أرسطو (384-322 ق.م)

كان يطلق عليه القرطبيون «الفيلسوف»؛ بحصر المعنى. ونعرف بعض الحقائق اللافتة للنظر عن أرسطو؛ منها أنه كان صغير العينين، نحيل الساقين، أثلغًا؛ وبحسب بلوتارخ، كان بعض الناس يقلّدون لثغته استهزاءً به. وقد كان يتختم، وذا أسلوب تأنق مميز. وقد ورد بأن أرسطو -كأسخيليوس من قبله- كان أصلغًا؛ مما يُضفي مسحةً ساخرة على نقاشه عن التشوه في كتابه «الميتافيزيقا»؛ إذ حاجج بأن الكوب ليس

مشوهاً إن خُرم؛ بل يكون كذلك إن فقد مقبضه، أو كُسِر جزء آخر منه. وعلى نفس المنوال، لا يُشوّه الإنسان إن فقد لحقاً من جسده أو طحالاً؛ بل يكون كذلك إن فقد طرفاً من جسده. ولكن سرعان ما يُقَيّد أرسطو هذا الإطلاق مُضيفاً أن هذا لا يصح على جميع الأطراف؛ «بل تلك التي لا تنبت مجدداً حينما تزال تاماً»، وختم بقوله: «الصلع ليسوا مشوّهين»، والتعليل على ما يبدو لأن شعر المرء -على الأقل من حيث المبدأ- ينبت مجدداً (ولأسباب أحتفظ بها لنفسى، أجد هذه الخاتمة مُظْمِئَةً).

وكما هو معروف، فإن أرسطو كان معلّم الأسكندر قبل أن يكون الإسكندر «الأكبر»؛ وذلك ما بين سنّي الثالثة عشر والسادسة عشر. ومع ذلك، فإن الإسكندر يبدو مُعجّباً بديوجنيس الكلبي إعجاباً يفوق إعجابه بأرسطو؛ إذ قال -قولاً بحقّه التواضع- لو لم يكن الإسكندر الأكبر؛ لتمنى أن يكون ديوجنيس. وحين زار الإسكندر ديوجنيس، وقف في وجه هذا الأخير الذي كان جالسا في برميله، وقال له بأنه قادرٌ على تلبية أي أمر يريده؛ فرد ديوجنيس قائلاً: «ابتعد لأنك تحجب عني ضوء الشمس». وتروى حكاية مفادها أن ديوجنيس قد قدّم تيناً مجففاً إلى أرسطو؛ فقبله هذا الأخير وصرخ قائلاً: «العظيم ديوجنيس».

وبعد انتشار خبر وفاة الإسكندر عام 323 ق.م بين الأثينيين، ثار الأثينيون على الحكم المقدوني في ثورة قادت في نهاية المطاف إلى هزيمة الأثينيين وإخضاعهم في الحرب اللوموية. وبسبب ارتباط اسم أرسطو بالإسكندر، اتهمه الأثينيون بتهمة الإفساد التي باتت تهمة مألوفة حينئذ؛ فغادر أرسطو المدينة وهو يقول: «لن أدع الأثينيين يرتكبون نفس الجرم مرتين في حق الفلسفة»، ورحل إلى مزرعة أمه المتوفاة في خالكيس في جزيرة وايبة، ومات هناك بعدها بعام.

وبحسب إيميلوس، مات أرسطو بعدما شرب الخريق في عامه السبعين، ولكن أبولودوروس يذكر أن عمره حين مات مئة طبعية كان ثلاث وستين سنة، وتروى رواية مفادها أن أرسطو مات مبطوناً إثر مرض يبدو بأنه عانى منه فترةً طويلة.

وقد وصلتنا وصية أرسطو بفضل ديوجنيس اللايرتي (وهي غالباً منحولة) حيث وصّى أرسطو بمبلغ كبير من المال إلى هيريبلس؛ محظيته -ومكانة المحظيات لم تكن مخزية في العالم القديم أبداً- ذاكراً أنها «كانت محسنة إلي»، ولكنه وصى أن تدفن عظام زوجته بيثياس -التي ماتت بعد عشر سنوات من زواجهما- مع رفاته.

ثىوفراستوس (372-287 ق.ب)

تلمىذ أرسطو، وورىث مدرسة المشائىن الفلصفىة (سمىت كذللك لأن أرسطو كان ىحب التحدث ماشيًا)، ومنقذ وصىته، ولعلّه أىضًا محرر أعمال أسأذه. ىسرذ دىوجىنس اللابرى ما ىرىو على 200 مخطوظا -بلغت ما ىقارب 232,808 سطرًا- منسوبة إله؛ بما فىها رسائل عن العسل، والشعر، والفاكهة، والجنون. وبحسب بلوتارخ، قال ثىوفراستوس إن الروح تدفع أجره باهضة الثمن للجسد. ولم ىبق من إرثه الضخم إلا عملىن فى علم النبات، وأحدى وتسعىن صفحة بقىث من كتابه «الحس» (انظر مقدمة هذا الكتاب).

مات ثىوفراستوس فى الخامسة والثمانىن من عمره، وكلماته الأخيرة تُعد نموذجا مجسدا للموت الفلصفى. فحىن طلب منه تلامىذه أن ىذكر لهم حكمة أخىرة قبل مفارقة الحىة؛ قال: «لا حق إلا هذا، وما ملذات الحىة إلا زخرف. فحالما نستهل حىاتنا -فجأة- نموت! فلا ىوجد -إذن- ما هو أضر من حب المجد. الوداع، وعسى أن أن تملأ السعادة حىاتكم. إن خىبات الحىة أكثر من مسراتها، ولكن ما دام أنى لا أقدر على مدراسة ما ىنبغى علىكم فعله بعد الآن؛ واصلوا من فضلكم بحث السلوك القوىم». ولفظ أنفاسه الأخيرة مع هذه الكلمات. ولم ىبلغ أحدى من رؤساء مدرسة المشائىن ما بلغه ثىوفراستوس من نبأ الخاتمة.

اسطراطون (تارىخ المىلاد مجهول، مات عام 270 ق.م)

ىقال إن اسطراطون قد نحل جسده نحوًا لم يعذ ىشعر معه بأى شىء حىن مات.

لاىكو (مجهول)

حشئ الهندام، رىاضى المنزع. مات فى الرابعة والسبعىن من عمره إثر معاناة شدىدة من الىقرس.

دىمىترىوس (مجهول)

مات إثر لدغة حىة قاتلة.

أنتيستينيس (445-365 ق.م)

من خلان سقراط، لم يبقَ من كتاباته شيء إلا نزر يسير. ويُعدُّ أحيانًا مؤسس الرواقية، وهذا يمنح الرواقية سندًا متصلًا إلى سقراط. ولكن إنَّ تحرينا الدقة، فهو أول الفلاسفة الكليبيين؛ أولئك الذين عاشوا حياتهم كالكلاب (أو في اليونانية القديمة: kunikos). تروى رواية -تنسب أحيانًا إلى ديوجينيس الكلبي- مفادها أنَّ أنتيستينيس «كلبٌ تام الكلبية»، وقد أعجبه هذا اللقب أيما إعجاب إلى درجة أن صورة كلب قد نحتت على شاهد قبره إشارةً إلى مرقده الأخير. حين سُئِلَ عن رأس سعادة الإنسان، أجاب: «الموت سعيدًا». وقد زار أفلاطون ذات يوم، إذ كان هذا الأخير مريضًا وقد استفرغ في الحوض إثر مرضه. وحين اختلس أنتيستينيس نظرةً إلى القيء، قال: «أرى كدره، ولا أرى كبرياء».

وحسبما يذكر أرسطو في «الميتافيزيقا» فإن فحوى أطروحة أنتيستينيس الفلسفية هي: لا يوصف شيء إلا باسمه؛ فكل شيء باسمه. وبناءً على ذلك، يبدو أن أنتيستينيس توصل إلى أنَّ التناقض مستحيل، والخطأ قريب من الاستحالة. وهي أطروحة تغري المرء أن يقول: غير صحيح.

وحين شرع الكاهن الأعلى بتنفيذ طقوس الاحتضار على أنتيستينيس -وهذه طقوس سرية تصل المرء بمعبر محتمل إلى حياة ما بعد الموت- قال الكاهن إنَّ من خاض غمار هذه الطقوس فسيعيش مُنعَّمًا في هاديس، فرد أنتيستينيس عليه: «فلم لا تموت إذن؟».

ذات يوم، في شيخوخة أنتيستينيس ومرضه، زاره ديوجينيس متمنطقًا خنجرًا. وحين سأله أنتيستينيس عما قد يريحه من آلامه، كشف ديوجينيس الخنجر؛ فرد أنتيستينيس مبتسقا: «فلتُ يريحني من آلامي وليس من حياتي». وقد مات أنتيستينيس إثر مرض مجهول.

ديوجينيس (تاريخ المولد مجهول، مات 320 ق.م)

إنَّ الكلبية -بخلاف الشائع عنها- ليست كلبية (أو: تهكمية) بالمعنى الحديث للكلمة. إذ وُصِفَ ديوجينيس الكلبي ذات مرةً بـ«سقراط المجنون»، ولكن هذا اللقب يهْمَسُ من رزائه مقارنته للحياة، ومن صلته الحقيقية بسقراط؛ ذبابةٌ خيل أئينا.

وحين سُئِلَ ذات يوم عن أجمل ما في العالم، أجاب ديوجينيس: «حرية التعبير». وقد جسدَتْ كلماته وأفعاله احتجاجاً دؤوباً لا هوادة فيه على الفساد، والترف، والنفاق. إنَّ طريق الحرية الفردية يتطلَّب صدقاً وحياءً نقشفَ كاملة. وقد تشبَّ ديوجينيس فضل تعرّفه على حياة الفقر والسعادة إلى أستاذه أنتيستينيس، وهو -كأستاذه- لا يمانع أن يُلقب بالـ«الكلب»؛ فعندما ناداه أفلاطون بالكلب، أجاب: «صدقث، فأنا أعاود الرجوع مراراً وتكراراً إلى أولئك الذين باعوني».

إنَّ ديوجينيس نبغ لا ينضب من الحكايات الرائعة؛ منها أنه رمى ذات يوم وعاء شربه لما رأى شخصاً يشرب من كف يديه؛ ومنها أنه عاش في برميل، فُدحرجاً إياه على الرمال الحارة في الصيف؛ ومنها أنه عوّد نفسه على الطقس البارد بمعانقة التماثيل المكسوة بالثلج في الشتاء؛ ومنها قوله إنَّ المرءَ يتعلَّم من الماخور أن لا فرق بين ما يُكلّف مالا ومالا يُكلّف مالا؛ ومنها أنه استمقى في السوق وهو يمتّئ النفس لو أن الجوع يزول بمجرد فرك معدته الخالية؛ ومنها أنه أكلَ حَبَازاً نيئاً بغية تجنّب مشقة الطبخ؛ ومنها أنه تسخر من بائع المزداد وهو يُعرض للبيع عبداً؛ ومنها أنه حين سأله الخطيب ليسياس إنَّ كان يؤمن بالآلهة؛ أجاب: «أتى لي أن أؤمن بهم وأنا أرى صعلوكاً ملعوناً مثلك»؛ ومنها أنه حين سُئِلَ عن أنسب سن للزواج، أجاب: «أما الشاب فلم يحن موعد ذلك بعد، وأما الكهل فلا يتزوج مطلقاً».

ويبدو أن ديوجينيس قد حثَّ على مجتمع من الأزواج والزوجات، ورأى أن تربية الأطفال مسؤولية يتقاسمها هذا المجتمع كله. كما أنه لم يرَ ضيراً في السرقة من المعبد، ولا في أكل اللحم أيّا كان مصدره؛ بما في ذلك اللحم البشري. وحين سُئِلَ عن مسقط رأسه، أجاب ديوجينيس بأنه «مواطن العالم» أو كوزموبوليتاني (kosmopolites). وليت الكوزموبوليتانيين المعاصرين يشربون الماء بكفوف أيديهم، ويأكلون اللحم البشري، ويعانقون التماثيل، ويستمنون في الأسواق. إنَّ كوزموبوليتانية ديوجينيس موقّفة مناهض للسياسات أكثر من كونه ضرباً من العالمة الساذجة كما هي اليوم.

إعتقد ديوجينيس أن دروس أفلاطون مضيعة للوقت. فذات درس، عزّف أفلاطون الإنسان بوصفه حيواناً ذا قدمين لا ريش له، وقد استحسّن الطلاب ذلك منه أيما استحسان. فنتف ديوجينيس ريش دجاجة وجلبها إلى قاعة الدرس قائلاً: «هاكم إنسان أفلاطون». وفي درس ثانٍ تكلم أفلاطون عن «كأسيّة» الكأس، و«طاولة» الطاولة وذلك فيما يتعلّق بإشكالية

الكليات؛ فقال ديوجينيس: «أما الطاولة والكأس فأراهما، ولكنني لا أرى الطاولة ولا الكأسية».

نسب ديوجينيس اللايرتي عددًا من الكتابات إلى اسم ديوجينيس، لكن لم يبقَ منها شيء، ولكن ذكر منها رسالة عن الموت (كما ذكر رسالة تحمل اسمًا غريبًا: «غراب الزرع»).

ولمّا سُئل ديوجينيس عن الوضعية التي يؤد أن يدفن عليها، أجاب: «على وجهي». فسأله زينبديس عن علّة ذلك؛ فجاءه الجواب الغامض: «لأنه بعد مرور زمن سيتحول الأسفل إلى أعلى».

قبل إن ديوجينيس قد مات عن تسعين سنة، وفي رواية أنه مات إثر تناوله حباتًا نيئًا، وفي أخرى أنه قد انتحر بسبب حبسه لأنفاسه.

صوّره لوقيان في كتابه «مسامرات الموتى» في هاديس وهو بسخر من الملك ماسولوس الذي كان عظيمًا ووسيقًا، والذي خلد اسمه التاريخ بعدما غزا معظم آسيا الصغرى. فجميعنا سواسية أمام الموت ولا قيمة لنا في هاديس. إن الموت يجعلنا جميعنا كلبين.

أقراطس الطبي (365 – 285 ق.م)

تلميذ ديوجينيس، وكلبي آخر. وقد كتب بلوتارخ كتاب «حياة أقراطس»، لكنه مفقود. ويبدو أن أقراطس قد أمضى حياته في الفقر والضحك. وحين استشعر أقراطس دنو أجله، دأب على رثاء نفسه بهذه الكلمات: «ستموت، يا عزيزي الأحب، ستذهب إلى منزل هاديس وقد أحنى العمر ظهرك».

هيبارتشيا (مجهول، عاشت في القرن الثالث ق.م)

إن هيبارتشيا أولى الفيلسوفات التي أشار إليها ديوجينيس اللايرتي. وقد شُغِفَتْ بفلسفة أقراطس وشخصه في شبابه، رغم أن أقراطس كان أسن منها. رفضت العديد من الخطّاب ذوي الحسب والنسب، وطلبت الزواج من أقراطس. فحاول والداها محاولةً يائسةً نفيها عن قرارها باستدعاء أقراطس؛ فلم يفلح. وفي محاولة أخيرة منه، مرّق ثيابه، وقال: «ها هو ذا العريس، وها هي ممتلكاته؛ فاختراري؛ فلن تكوني بعلي ما لم تقتدي بهيئي».

اآثارآ هىبارتشىا؁ ومندآذ عاشآ معه؁ ولبسآ لباسه؁ وآبعبآ آىآ الكلبىبن. وحسبما ىنقل سىكسآوس إمبىرىكوس فى القرن الثانى المىلادى؁ كان لأقراطس وهىبارتشىا عآآة غربىة؛ ألا وهى ممارسة الجنس فى العلن. أما آفاصل وفآآها فمجهولة.

مىآروكلىس (مجهول؁ عاش فى القرن الثالث ق.م)

كان مىآروكلىس آآا هىبارتشىا. روى أن مىآروكلىس قد صَرب وهو ىحضَر إلقاء إحدى آطبه؁ وقد غمقه ذلك وأهقه آآ أنه آاول معها أن ىنآحر بأضرابه عن الطعام. زار أقراطس مىآروكلىس المآآا؁ وأعدَ له وآبة من الترمس. وطبعا؁ لأن الترمس جنس نباتى من فصىلة البقولىا؁ فلم آآسبب الوجبة إلا فى إعآآة الآآآة (إنَّ الترمس -لأسباب أجهلها- مآبب عند الكلبىبن؁ وقد ذكره دىوجىنس فى كتاب لوقىان «مسامرات الموى»). وفى آآر الأمر؁ واسى أقراطس مىآروكلىس بقوله له إنَّ آآآة غآزة كهذه الآآآة لىسآ أمرا ىدعو إلى الآزى والعار؁ ومىآروكلىس -الذى كان آلمىآا لآىوفراسآوس- أصبح آلمىآ أقراطس. إذن؁ آبأ الفلسفة مع الضراط؁ ولعلَّ قائلًا ىقول إنَّ هواء آازًا من آهة ىصآبه هواء آاز من آهة أخرى.

مآآ مىآروكلىس شىآًا «آانقًا نفسه» كما ىذكر دىوجىنس اللابرى باقتضاب. أرجو ألا ىكون الترمس سبب ذلك.

ىضعفى ما ذكر أعلاه فى مزاج أذكر فى المقآع الآى من مسرآىة «السآب» لأرىسآوفانىس؛ آىآ كان سقراط -مؤدباً آور السفسآائى الدآال- ىآاول إقآاع سآرىسىآاىس السآآ بمسبب الرعد. قال سقراط: «أولًا؁ آفكر فى الضرطة الصغىرة التى آطلقها أمعاؤك؁ ثم انظر فى السماء: إن ضراطها الأبدى هو الرعد؛ إذ إن الرعد والضراط -من آىآ المبدأ- أمر واحد». مما ىعنى أن العواصف الرعدىة هى آآفآ بطن الطبىعة بالآازات بغبة طرح فكرة فلسفىة.

منىبوس (عاش فى القرن الثالث ق.م)

كان فىنىقى الأصل؁ وعبداً ىآعامل بالربا؁ وىبدو أن عمله هذا قد آعله من الموسرىن؛ فأصبح مواطنا فى آىفا (أو طبىة)؛ مواطنا نرآا على

ما يبدو. وكما جاء في الروايات، فقد شرق ماله كله؛ فخنق نفسه من شدة اليأس. كان منيبوس تلميذ ديوجينيس، ولعلّه أشدّ الكلبين كلبيةً (بالمعنى الحديث للكلمة؛ أي، أشدهم تهكمًا)، ولكنه كان قطعًا أضحك الكلبين باستعماله لغة مقدّعة فظة فظاظَةٌ مُنْهَجة. ومع أن كتاباته لم تفلت من أيدي الضياع، إلا أنه عُرف بجنس أدبي كان هو ملهمه: السخرية المنيبيوتية (Menippean satire)؛ وأهم أعلام هذا الجنس الأدبي هما ماركوس تيرتنوس ولوقيان. وفي كتاب هذا الأخير «مسامرات الموتى»، نرى أن منيبوس نموذجٌ مثالي عن شخصية البطل المخالف للعرف (أنّي-هيرو)؛ حيث استدعي إلى هاديس لكي يضحك على شكاوى من كانوا أغنياءً ومتنفذين في حياتهم -مثل ميداس وكروبيوس- وعلى تفاهة فلاسفة مثل سقراط؛ الذي يُصوّر في هاديس وهو يطارد الأطفال («الطبع غلاب»). ومنيبوس يرفض أن يدفع مقابلًا لشارون (مَلّاح العالم السفلي)، ونال إعجاب سيريريوس (كلب الجحيم ذو ثلاثة رؤوس) -كلب ينال إعجاب كلب آخر. وقد ختم سيريريوس مسامرته مع منيبوس بقوله: «إنك وسامٌ شرفي لسلالتك، أنتٌ وديوجينيس من قبلك؛ فقد أتيت [إلى هاديس] طواعيةً دون إكراه، ضاحكًا لاعتنا الجميع».

سأنتقل الآن إلى ثلاث مدارس فلسفية أثّرت تأثيرًا بالغًا على آخر فترات العصور القديمة وما بعدها، وهذه المدارس هي: الشكوكية، والرواقية، والإبيقورية.

المتشككون،
والرواقيون،
والإبيقوريون

أناكساركوس (مجهول، عاش في القرن الرابع قبل الميلاد)

تلميذ ديموقريطس، وأستاذ بيرون. زعم أناكساركوس أنه لا يعرف شيئاً، بما في ذلك أنه «لا يعرف شيئاً».

ومع أنه عُرف باسم «الرجل السعيد»، أو «اليودايموني»، إلا أن نهايته لم تكن كذلك. إذ صُحِبَ -مثل بيرون- جيوش الإسكندر الأكبر الغازية، وقيل إنه في عشاء جمعه بالإسكندر قد أهان نيقوقيون؛ طاغية قبرص. ولم ينش الطاغية هذه الإساءة؛ فحين أجبر سوء الطقس أن يحط أناكساركوس رحله على أرض قبرص، قُبِضَ عليه، وأمر نيقوقيون أن يوضع أناكساركوس في جُزْن كبير ويُدَقَّ بمدق حديدي حتى الموت. فصاح أناكساركوس قائلاً: «دُقْ، دُقْ الجراب الذي يحوي أناكساركوس؛ فأنت لا تدُقْ أناكساركوس». وعندما أمر نيقوقيون بقطع لسانه، يقال إن أناكساركوس -كتايكما- عض لسانه حتى قَطَعَهُ، وبصفه في وجه الطاغية.

بيرون (360 – 262 ق.م)

كان بيرون مؤسس تقليد الشكوكية القديمة؛ تلك المدرسة الفلسفية بالغة الأهمية. لم يترك مخطوطاً، ووصلتنا أفكاره بواسطة تلميذه تيمون؛ وهو راقص محترف أصبح فيلسوفاً، وقد كان يُسمَّى نفسه «الصفلوب»؛ لأن له عينا واحدة⁽¹⁾.

ولكن أوضح وأبلغ رواية عن الشكوكية البيرونية نجدها عند سيكستوس إمبيريكوس؛ وهو طبيب من القرن الثاني. لا نعرف إلا القليل عن حياة بيرون -كبقيّة الشكّاك- وقيل إنه عاش حتى بلغ التسعين من عمره. نعرف أنه كان فيلسوف بلاط الإسكندر الأكبر، وقد صُحِبَهُ إلى الهند، وقيل إنه قابل هناك الزهاد العراة، والذين يُسمّوهم الإغريق: «Gymnosophists». وكما يذكر الباحث في الفلسفة القديمة جونان بارنيس: «ليس مستبعداً أن يكون للبيرونية أب روجي هندي».

وقد قال تيمون -الراقص السابق ذو العين الواحدة: «لم تلد النساء من بلغ شأو بيرون»، وعرف عنه أن السكينة لم تفارق حاله قط. وذات يوم،

(1) في اللينولوجيا الإغريقية، الصفلوب (أو الكيكلوب) مخلوقات ضخمة لها عين واحدة وسط جبهتها. فمثلاً، نجد أن أوديسوس في الأوديسا يقابل صفلوباً اسمه بوليفيموس بعدما وصل شاطئ صفلية (للترجم).

على متن سفينة تنقاذفها عاصفة هوجاء أرعبت الركاب، أشار بيرون إلى خنزير واصل تناول طعامه هانئ البال، وقال ينبغي على الحكيم التصرف تصرف هذا الخنزير. ولكن حين عَضَّ كلب عَصَّةً قوية، وتلبسه الخوف للحظة؛ اعتذر قائلاً: «يصعب أن ينزع المرء الإنسان من نفسه». إن سكينه العقل غاية الشكوكية القديمة؛ فثمة طيب العيش. وفي هذا الجانب على وجه التحديد تفترق افتراقاً جذرياً عن مضامين الشكوكية الحديثة؛ إذ إننا نربط الشكوكية عادةً بالشك الراديكالي في وجود العالم المادي، أو الله، أو الروح. ففي الفلسفة الحديثة -عند ديكارت أو كانط مثلاً- تُمثل الشكوكية خطراً، وتهديداً مريباً ينبغي الإجابة عنه بالإجابات اليقينية، ولكنها ليست كذلك في العالم القديم؛ حيث الشكوكية هي الإجابة، وليست تمريناً أكاديمياً في الشك؛ بل تعبيراً عن أسلوب حياة. إن الشكوكية عملية جداً.

إن كلمة «سكيتيكوس -skeptikos» في الإغريقية تعني «الباحث»، والشكّاك هو مَنْ لا يدّعي معرفة، بل مَنْ يلح ويواظب في بحثه. يوجد جانبان لكل قصة؛ بمعنى، قد نجمع أدلة تسوّغ الاعتقاد بـ س، أو نفيها؛ ص. ولنستعر أمثلةً من العصور القديمة نابضة بالحياة: اعتقد الفرس أن ممارسة الجنس مع بناتهم ليس أمراً غربياً، كما اعتقد الفيلسوف خريسيبوس أن ممارسة المرء للجنس مع أمه مسألة تافهة، بينما الرأي السائد عند الإغريق وقوانينهم ستجفل من كلا الاعتقادين.

والشكّاك -على خلاف ذلك- يشكّ في إمكانية الاعتقاد من أصلها. ومشورتهم هي أن تنظر في طرفي القضية وترؤّض نفسك على تعليق الحكم -أو ما يُسمّى بالإبوخ- في جميع الأمور. وبكلمات بيرون: «لا يسعنا قول أي شيء قولاً يقينياً»؛ فالشكّاك لا يرفض، ولا يختار؛ إنما يعلّق الحكم ويرتاض على الصمت، أو الأفاجيا «aphasia». وبناء عليه، يرفض الشكّاك القول بالحياة بعد الموت، كما يرفض إنكار وجودها؛ ويرفض القول بانفصال الروح عن الجسد، كما يرفض القول باتصالها به؛ ويرفض القول بوجود الجنة والنار، كما يرفض إنكار وجودهما؛ ففي نفي الإقرار بأي شيء أو إنكاره، يعيش المرء سكيناً بال تسع جميع ضروب البحث، ويكفهر من أي شكل من أشكال الوثوقية. وتماشياً مع روح الشكوكية، لا نعرف على أي حال مات بيرون، ولكن من المغالاة في الشكوكية إنكار أن ذلك قد وقع.

زينون الرواقي (335 - 263 ق.م)

مؤسس الرواقية الذي كان مُغرماً بالتين الأخضر والتشمس. كان أسمر السحنة، ملوي الرقبة، وفظاً غليظاً في تعامله مع الناس. ومما يلفت النظر أن زينون لم يكن يونانياً، بل فينيقياً قادته الأقدار إلى أثينا مدفع الفقر إثر تحطم سفينة في بيرايوس -ميناء أثينا- التي كانت تقل حمولة من الأرجوان. وكما نعلم، تدور وقائع جمهورية أفلاطون في بيرايوس، وقد كتب زينون جمهوريته ضد جمهورية أفلاطون، وقد كان كتاب «جمهورية» زينون راديكالياً للغاية، ونال تقديرًا عظيمًا ووطد سمعة زينون الفلسفية. وبحسب بلوتارخ، قال زينون إن التنظيم السياسي لا ينبغي أن يقوم على المدن، حيث لكل مدينة نظامها القضائي المستقل؛ إنما ينبغي أن يُعد جميع البشر مواطنين سواسية في وطن واحد. كما أنه -على نحو منزوع الإغريقية- وشع من مفهوم المواطنة ليشمل النساء والعبيد. كما اعترض زينون على بناء المعابد والمحاكم، وشجب استعمال المال، وقد كان مؤيداً لمجتمع مفتوح يتشارك الأزواج فيه شركائهم، ويشجع على لباس موحد الجنس، ومن المرجح أنه دافع أيضاً عن أكل لحوم البشر ونكاح المحارم. ولا ريب أن راديكالية زينون كانت مصدر إحراج للرواقين الرومان اللاحقين؛ أمثال سينيكا، وماركوس أوريليوس، حين حظيت الرواقية بقبول إمبراطوري في نفوس عليا القوم.

غُرف عن زينون إهماله لنفسه؛ إذ كان يأكل الطعام نيئاً، ويلبس ثوباً هقيقاً، ويبدو بأنه كان لا يكثرث بالمطر، والحرارة، والأمراض المؤلمة. وعوداً إلى نيمة الترمس والبقوليات، تروى رواية جاء فيها أن زينون قد سكر، وشربت نفسه، وأصبح دمثاً سمخ الخلق في حفلة ما. وعندما جوبه بمدى تغتير أسلوب تعامله اللفظ المعتاد، أجاب قائلاً: «حبات الترمس قاسية، ولكنها تندي حين يبلها المطر».

ألقي زينون محاضراته في الزواق (أو: stoa)؛ أي الممرات المظلمة التي كانت تحيط سوق أثينا. وشقي أتباعه أول الأمر بالزينوئين، ثم لاحقاً بالزواقيين. ترأس مدرسته ثمانية وخمسين عامًا، والحال التي مات عليها في عامه الثامن والتسعين عجيب غريب. ففي أحد الأيام، في طريق خروجه من المدرسة، تعثر وسقط، وكسر إصبع قدمه. وبينما كان متمددًا هناك من إثر الألم، ضرب الأرض بقيضته، واقتبس بيتاً من مسرحية «نيوبي» التراجيدية: «أتيث طواعية؛ فلم تناديني؟». مات لحظتها بحبسه لأنفاسه.

ومما بلغت النظر أن حال موته يصوّر تصويرًا حسنًا المعتقد الرواقي الذي مفاده أن الفضيلة أتباع قانون الطبيعة، وكل الأحداث والأشياء الطبيعية -بما في ذلك الترمس- تعبير عن عناية إلهية.

أريستون (عاش في القرن الثالث ق.م)

تلميذ زينون، اشتهر بلقب «الأصلع»، والذي قال صراحة إنه لا يكثر بأي شيء. قال إن خاتمة الحياة ثمرة تهذيب اللامبالاة في النفوس بشأن الفضيلة والرذيلة؛ حيث يبنذهما المرء على سواء. ويقال -كونه أصلغًا- إنه مات إثر ضربة شمس. وقد كرس ديوجينيس اللايرتي أقذع أبياته لهذه الحادثة:

لم يا أريستون حين صليعت وكبرت جعلت الشمس تشوي جبهتك
بالغت في طلب الدفء حتى أنرت كزها الطريق إلى موتك

ديونيسيوس (عاش في القرن الثالث ق.م)

غرف -لسبب مجهول- باسم «المنشق». انتحر بمنع نفسه من الطعام والشراب.

كليانثس (331-232 ق.م)

خليفة زينون، ورئيس الرواقيين الثاني، وقد كان ملاكمًا محترفًا قبل ذلك. كان كليانثس فيلسوفًا عظيم الصبر، بطيء الفهم (ولا يُعلم إن كان التلكيم سبب ذلك). كما كان مشيه ثقيلًا؛ فسُمي أحيانًا بال«حمار».

وقد اعتقد -كزينون من قبله- أن السعادة تُعرّف بوصفها: «تدقق الحياة تدققًا حسنًا». وبسبب فقره، كان يكتب دروس زينون على صدف المحار، وعظام النيران. وقد أعجبه احترام تلميذه سريع البديهة؛ خريسيبوس، مع أنهما اختلفا اختلافًا لافتًا للنظر حول طبيعة المشي: إذ رأى كليانثس أن المشي ليس إلا نفثًا ممتدًا من ما سقاه الرواقيون «الملكة الأمرة»؛ حيث يمتد من الروح إلى القدمين، بينما رأى خريسيبوس أن المشي هو الملكة الأمرة نفسها.

عاني كليانثس في شيخوخته من التهاپ حاد في لثته، ورفض تناول الطعام بسبب ذلك. وقد واصل صومه حتى بعدما عالجه الأطباء وبريء من مرضه، وحجته في ذلك أنه قد قطع شوطًا بعيدًا في طريق الموت. أجاج نفسه حتى وافاه الأجل.

خرسيسيبوس (280 – 207 ق.م)

رئيس الرواقين الثالث؛ من 232 حتى موته، وهو من قبل عنه: «لولا خرسيبوس؛ لما كان الرواق». كان خرسيبوس فيلسوفًا فطناً ذكياً، وإن شابهته غطرسة، وقد كتب 705 كتابًا تتمحور حول المنطق والقضايا المنطقية. هاكم مثالاً يُبين حذقه في المسائل المنطقية: «ما لم يكن في المدينة؛ فهو ليس في المنزل أيضًا. لا يوجد بئر في المدينة؛ إذن، لا يوجد بئر في المنزل كذلك». هاكم مثالاً أروع من سابقه: «يوجد رأس معين، وهو رأس لا تملكه. وإن كان ذلك كذلك؛ أي إن كان ثمة رأس ليس لك؛ إذن، لا رأس لك».

يا للروعة المنطق وروعة مساعدته المرء في معرفة نفسه!

وقد ذكر ديوجينس اللايرتي خبرًا مخزناً مفاده أن خرسيبوس أباح زواج الأمهات والبنات والأبناء بعضهم بعضًا، وفي كتابه الثالث الموسوم بـ«في العدالة»، سمح بأكل جثث الموتى. إن المرء يجزع من مجرد التفكير في مصدر الطعام الذي قُدم في جناز عائلته خرسيبوس.

وقد وردت روايتان عن موته، والروايتان لهما علاقة بالكحول. ففي الرواية الأولى شرب نبيذًا لم يخلط بماء؛ فاستبدت به دوخة مات بعدها بخمسة أيام، ولكن الرواية الثانية أروع من الأولى: فبعدما أكل حمازًا (على الأرجح أنه ليس أستاذة الكبير؛ كليانثس) أكل خرسيبوس تينًا؛ فصرخ في وجه عجزو: «والآن قَدَمي للحمار نبيذًا خالصًا يغسل به التين!»، حينئذ، ضحك ضحكًا من أم قلبه حتى مات.

لكن لعل الضحكة الأخيرة علينا نحن؛ فلو نظرنا في الشذرات الصغيرة المتبقية من كتابات خرسيبوس؛ فسنجد أنه يدعو إلى هذه الأطروحات: (1) إن الموت انفصال الروح عن الجسد (2) في نظر الرواقين، الروح الفردية أو الكون الصغير جزء لا يتجزأ من «عالم الروح» أو الكون الكبير؛ وهو ما

يتطابق مع الله أو المبدأ الإلهي (3) وعليه، حياة الروح لا تنفي مع الموت، إنما هي جزء مما عدّه الرواقيون حلقة نظام العالم المعادة عودًا أبديًا (4) إذن -في شذرة للاكتانتينوس- يخلص خريسيبوس إلى ما يلي: «من الجلي عدم استحالة أننا سنعود كرةً أخرى بعد موتنا إلى الشكل الذي نحن عليه الآن، بعد مضي فترات زمنية محددة». إذن لعلنا نتطّلع إلى رؤية خريسيبوسات آخر مستقبلًا.

إبيقور (341 - 271 ق.م)

عارض الرواقيون الإبيقوريين معارضةً شديدة. وقد سقى إبيكتيتوس مؤسس المدرسة الإبيقورية؛ إبيقور، «داعية التختُّت»، وأما آراء إبيقور عن طبيعة الآلهة فقد سخر منها شيشرون، كما أن إكليمندس الإسكندري -المسيحي- سقى إبيقور «أمير الإلحاد». وقد زعم تيموقراط في كتابه «جذَل» أن إبيقور كان يقيء مرتين يوميًا من فرط الطعام والشراب. وفي رده على سباب نيزوفانس المفذع، قال إبيقور عن هذا الأخير: «قنديل بحر، وأمي، وأفاك فاجر»، ولم يكن هذا السباب إلا عملية إحماء.

ولكن يوجد رواقيون آخرون اتخذوا موقفًا متصالحًا معه مقارنةً مع البقية، كما كتب سينيكا في كتابه «في الحياة السعيدة» أن إبيقور لا يستحق ما ناله من أذى في سمعته. وأما أكبر المفاجآت في كتاب ديوجينيس اللايرتي «حياة الفلاسفة البارزين» المتساهل في تحقيقه ذي المجلدات العشرة هو دفاعه المستبسل والمطول عن إبيقور؛ إذ قال ديوجينيس عن خصوم إبيقور «هؤلاء الناس أجَنّ المجانين» ثم يستطرد استطرادًا هو الأطول والأكثر تفصيلًا عن أي فيلسوف في كتابه امتد 154 صفحة.

كان إبيقور كاتبًا غزير الكتابة، وبحثه في الفلسفة الطبيعية يقع في 36 مجلدًا ضخماً. لم يبقَ من كتاباته إلا أربع رسائل، وشذرات متفرقة، ونقول عنه، ويعود جانب كبير من فضل حفظ هذه النقول إلى ديوجينيس اللايرتي الذي قال عنه: «ثبت خيره من كل وجه».

جانب كبير من الإشكال المتعلّق بإبيقور هو مضامين كلمة «إبيقوري». فلو -كما رأينا فيما مضى- أن الكلبين ليسوا كلبين [متهمين]؛ فإبيقور أبعد ما يكون عن الإبيقورية. فبخلاف المتعارف عليه، فقد دعى إبيقور إلى الزهد في كل شيء، وهو القائل إنّه على أهبة الاستعداد في منافسة زيوس

على السعادة ما دام في حوزته قطعة كعك، وكوب ماء. ويضيف إبيفور: «وإني بجن، ثم إني -إن أردت- قد أولم وليمة دسمة». إن الإبيقورية معنية بتهديب السعادة في النفوس؛ حيث تفهم بوصفها حالة هناء تلازم حياة المرء دون رغبات، أو هموم، أو -الأهم من جميع ما سبق ذكره- قلق؛ فلن تسعد المرء أبداً ما دام قلقاً إزاء ما ليس في حوزته. إن العيش دون قلق هو التمتع بهناء الآلهة.

إذن، الإبيقورية ليست الشرب، والاحتفال، والاستمتاع بالصبيان والنساء، أو الإفراط في تناول السمك وغيره من أطايب موائد المترفين؛ إنما هي الحيلة والتعقل في جميع الأمور. فالإبيقوري الحكيم لن يتزوج أو يربي عائلة، كما لن «يهذي حين يسكر». أما ممارسة الجنس، قال إبيفور: «لم تحسن حال امرئ قط من إفراطه في الجامعة». وطبعاً، نظراً لفهم إبيفور الغرق في زهده للذة؛ فليس مفهوماً على إطلاق في نظره لم قد يعيش المرء حياة مغرقة في اللذة.

وقد عاش الإبيقوريون في مجتمعات صغيرة نُسجت على منوال المجتمع الذي أسسه إبيفور في ضواحي أثينا؛ المسمى «البيستان». ولا نعلم شيئاً عن هذه المجتمعات، ما عدا أنها عاملت خدم المنازل والنساء على قدم المساواة، وأنها رفعت من قيمة الصداقة وثمنتها. إذ قال إبيفور إن أعظم النعم في حياة الإنسان الصداقة، وإن الحكيم «قد يموت من أجل صديقه».

وأما من زعم إفراط إبيفور في اللذة، فما عليه إلا التفكير في ظروف موته التي عاشها بعد سبع سنوات من وفاة أفلاطون. عُرف عن إبيفور سهولة إصابته بالمرض، كما توجد رسالة كتبها تلميذه؛ ميترودوروس، وسَمَّها بـ«عن جبلة إبيفور الضعيفة». ومات إثر ألم فشل كلوي مبرح عقب إسبوعين من المعاناة سببتها حصوات كلوية، ولكن على الرغم من ذلك فقد وافته المنية مبتهجا، ومحاطا بأصدقائه وتلاميذه. وقد كتب إبيفور في رسالة أخيرة إلى تلميذه هيرماركوس: «في أسعد أيام حياتي وآخرها أعاني أمراض المثانة والأمعاء، وهي أمراض بلغت من الأذى والتبريح ما بلغت»، ولكن يواصل حديثه على نحو مدهش بقوله: «ورغم ذلك فكل هذه الآلام يوازنها رضا الروح؛ ما أستمذه من تذكر كشوفنا وتفكرنا سوياً».

وبعد ألفي عام، في 1649، مع تصاعد رؤية العلم الحديث للعالم، كان رضى الروح هذا ما أدهش بيير غاسندي في دفاعه المطول عن حياة

إبيقور وآرائه، وقد ذكرت ذلك في مقدمة هذا الكتاب. أما أنا فأرى بأنه لا يوجد فيلسوف قديم أكثر راهنية لزماننا من إبيقور؛ إذ هو يؤلف بين الرؤية الذرية العلمية للعالم وموقف أخلاقي يروم التعقل، والهدوء، ومجاوزة مخافة الفناء. إن رؤية إبيقور للموت واضحة وبلغة، وقد ناقشت ذلك في مقدمة هذا الكتاب: «فالأمان إزاء كل شيء، لكن حين يتعلّق الأمر بالموت، نعيش نحن البشر في مدينة لا أسوار لها».

بخلاف الفيثاغوريين، والأفلاطونيين، والرواقيين، يفهم الموت بوصفه فناءً محضاً، والروح ليست إلا مزيجاً مؤقتاً من الجزيئات الذرية، وما يلزم أخلاقياً من هذه الرؤية هو أن مخافة الموت، والتوق إلى الخلود تفسدان الحياة. ففكرة أن الموت ليس شيئاً بالنسبة لنا هي ما ينبغي تهذيبها في النفوس؛ فلا يوجد ما يهاب في الموت. فكما قال إبيقور: «إن ارتياض العيش الطيب، وارتياض الموت الطيب هما الشيء نفسه». إن عشت الحياة بوصفها ارتياض الموت؛ فقد يكون «رضا روح» إبيقور في تناول اليد.

تيتوس لوكرتيوس كاروس (عاش في القرن الأول ق.م)

نصل مع إبيقور إلى نهاية سلسلة الإغريق القدامى الطويلة. ولا نكاد نعرف شيئاً عن مؤلف الملحمة الشعرية الطويلة اللاتينية المكرّسة لتعاليم إبيقور؛ «De Rerum Natura» (في طبيعة الكون أو في طبيعة الأشياء). ولكن توجد الإفادة اللاذعة للقديس جيروم، الذي كتب بعد أربعة قرون من وفاة لوكرتيوس ضمن ماجريات عام 94 ق.م: «ولد الشاعر تيتوس لوكرتيوس كاروس. شراب حب أذهب عقله، وألف بين نوبات جنونه عدّة كتب صححها شيشرون فيما بعد. انتحر في الثالثة والأربعين من عمره».

لا توجد مسوغات لقبول هذه الرواية أو رفضها، مع أن من نافلة القول إن مرامي جيروم المسيحي تتلاءم مع التنديد بالمجازوات الهيدونية للشاعر الوثني العظيم. ولكن حكاية أن لوكرتيوس جنّ جنونه بسبب شراب حب ثممر مرور الأساطير؛ إذ كتب الشاعر الإنجليزي ألفريد تينيسون قصيدته «لوكرتيوس» في عام 1868، وفي هذه القصيدة يتصوّر القصة من منظور زوجة لوكرتيوس؛ لوسيا، «التي جفى منها سيدها». ولم تكن جفوته معاتبة محب من جانب الشاعر؛ إنما كان «منهمكاً في مسألة أثقل من هذه». كوزن أبيات قصيدة لاتينية، أو تحقيق الثلاثمئة مخطوطة التي

تركها أستاذة إبيقور؛ «الذي يقدره ويقدسه». رافضةً هذه الجفوة، احتد غضب لوسيا وازداد سخطها؛ فطلبت معونة ساحرة امدتها بشراب الحب. ولكن بدلًا من أن يحث الشراب لوكريتيوس على الغرام المنشود، تسبب في أن يرى لوكريتيوس رؤيا مفزعة عن رؤية إبيقور للكون حيث تتصادم الذرات تصادمًا عشوائيًا في الفضاء. وفي ثورة جنونه، لم يتوجه انفعال لوكريتيوس وعشقه إلى زوجته، بل إلى رأس الفضائل الإبيقورية؛ السكينة؛ حيث يجسدها ويتوجه إليها بترنيمة شكر مَوْجُوعَة:

«يا عروشا مُجَرَّدة الأحاسيس، ألب، أنتها السكينة الإلهية

يا من يَنْلَهَقُ إليها أحكم الحكماء

وتخفق مساعيمهم في العنور عليك»

وبعدما أدرك إخفاقه في كسب ود السكينة الإلهية، طعن نفسه بشكينة ومات إثر ذلك. ولا بد أن لوسيا أحبطت جنسيتها بعض الشيء مما حدث.

وبغض النظر عن صحة رواية جيروم من عدمها، نجد رؤية لوكريتيوس عن الموت قد غُتِرَ عنها أبلغ تعبير في نهاية المجلد الثالث من «في طبيعة الكون». ونظرًا لأن لوكريتيوس قد قال بفناء الروح، بل وماديتها؛ فهو يُشارك أستاذة إبيقور الزعم الذي مفاده أن «الموت ليس شيئًا بالنسبة لنا». فلا شيء يدعو للخوف منه؛ لأن «المرء الذي لم يعد موجودًا لا يتألم -كما لا يختلف بوجه من الوجوه عن ذاك الذي لم يولد قط- حين ينتزع الموت الأبدى هذه الحياة الفانية». إذن، فعلام البكاء والنحيب إن ذكر الموت؟ لا شيء يدعو لذلك؛ إذ هو أقل من رقدة؛ وهي أقرب الأمور إليه؛ فالفرق لا يعدو أننا لا نصحو في الموت، وتختفي أجسادنا في «سعر المادّة». فثمة أبدية قد عبرناها قبل ولادتنا؛ فهل هذا مدعاة للقلق؟ بالتأكيد لا؛ فلماذا إذن تكون الأبدية التي سنعبرها بعد موتنا مدعاة لقلق عظيم؟ كما ينبغي علينا ألا نخاف مما قد يحدث لأجسادنا بعد موتنا، إذ كتب لوكريتيوس بواقعية فجّة قائلًا: «فلو قلنا إن من القبح أن تطحنك أنياب مفترسة وتطحنك بعد موتك؛ فلا أرى مانعًا من أن تحرق نيران محرقة، أو أن تحنط بالعسل؛ حيث يقيدك البرد ويحتنك على سطح لوح مُبَرَّد، أو أن ترزح مطحونًا تحت ثقل الأرض المدمر». فسواء ظحن، أو أحرق، أو حنط، أو غُمِرَ بالعسل؛ فإن الفيلسوف يعرف ساعة موته، ولا يحتج على الحكم إن وقع. وقد أُشيرَ إلى إبيقور في قصيدة لوكريتيوس مرة واحدة وذلك

في سياق استعداده للموت. إنَّ الهروب من الموت هروبُ المرء من نفسه، مُذعِّنا إلى رغبة الخلود، ومُعارضًا ما قدَّمه لوكريتيوس في صيغة حجة رياضية: إن مقدار الزمن الذي يقضيه المرء في حياته لن يقلَّص أبدية موته، «وكذلك التعطش للحياة لا يروى؛ فبه، يدوم لهائنا. إنَّ إطالة الحياة لا تطرح ذرَّة من مدَّة موتنا أو تقلل منها؛ فأضف ما شئت من قرون في خزانة حياتك، فإنَّ الموت الأبدي نفسه ينتظرك».

فما عامٌّ أو عقدٌ مقارنةً بالمدَّة التي تقضيها ميتًا؟ فلو ألقيت نظرةً من منظور الأبدية -ما سمَّاه سبينوزا *sub specie aeternitatis*- ستجد أن قصر الحياة أو طولها ليس شيئًا مقارنةً بأبدية موتنا. كما أن هذه الأبدية ليست مما يُخاف منه؛ إنما هي أساس السكينة، وقوام الطمأنينة.

الفلاسفة الصينيون الكلاسيكيون

تنتمي الفلسفة الصينية إلى عصرين تاريخيين خصبين موسومين بالتعقيد والسعة: يمتد العصر الأول ما بين 481-722 ق.م في آخر حقبة «الربيع والخريف»، بينما العصر الثاني يمتد ما بين 403-221 ق.م في «حقبة الممالك المتحاربة» التي انتهت بتوحيد الصين تحت لواء سلالة تشين الحاكمة، وتنصيب الإمبراطور الأول، وبناء سور الصين العظيم. كما أنها تُعرف بحقبة «الثلة فيلسوف»، وأولهم وأبرزهم العلّم كونغ أو كونغزي.

كونغزي أو كونفوشيوس (551-479 ق.م)

مما لا شك فيه أنه لم يؤثّر فيلسوف في عدد من البشر كما أثر كونغزي؛ إذ إنّ اسمه لا ينفصل عن معنى «الصينية» -أما كان هذا المعنى- في الألفين والخمسمئة عام الماضية. إنّ اللاحقة «زي» أو «تسو» في الصينية تعني الأستاذ أو المعلّم، وقد صاغ مبشّرون يسوعيون اسم كونغزي صياغة لاتينية فأصبح كونفوشيوس. ويبدو أن أمه كانت تسميه «كيو» التي تعني «الهضبة» أو «التلة» وذلك بسبب النشأة الغربية في جبهته التي يُصوّر بها عادة.

لم ينل كونغزي -كسقراط- حظًا من الجمال، وقد قال عن نفسه (ولا يسع المرء إلا أن يتذكر الكلبين): «إنّ قلت آتي مثل كلب من عائلة ثكلي؛ فقد أصبت، فقد أصبت». حقبة الفلسفة الصينية الكلاسيكية العظيمة تتوافق مع الفكر الإغريقي القديم توافقًا عجيبًا؛ فكما أنّ الفكر الإغريقي قد تميّز بالاختلافات الحادة بين الأفلاطونيين والكلبيين والرواقين والإبيقوريين؛ كذلك الفكر الصيني في التعارضات المريرة بين الكونفوشيوسيين والطاويين والموهيين.

بحسب كونغزي، إنّ الولادة والموت حدّان، وطقوس الجداد الدينية مناسبات أبلغ ما يُعبر عن قيمة حياة الإنسان. وقد بعث كونغزي طقوس الدفن والجداد القديمة التي تسييها الناس في عصره، والتي ما زال بعضها حيًا في الصين حتى اليوم. حين ماتت أمه، دفنها بإجلال وبهاء عظيمين، وترك مناصبه العامة لينديها ثلاثة أعوام. كما امتلأت نفسه حزنًا إثر وفاة تلميذه المحبب؛ بن يوان، فأشار إليه تلاميذه أن قد بالغت في إبداء حزنك عليه؛ فردّ قائلًا: «أفعلت ذلك؟ ولكن إنّ لم أبالغ في حزني عليه؛ فعلى من إذن؟»

يقال إن كونغزي قد تنبأ بموعد موته إذ رأى الرؤيا التالية: «عانت الفوضى في العالم زمناً طويلاً، ولم يفهم أحد سبيل إتباعي. وقد رأيت فيما يرى النائم ليلة أمس أنني جالس قبالة القرايين، بين الأعمدة؛ حيث وضع الكفن». مات كونغزي عن ثلاث وسبعين عاماً وقد أحاط به جمع غفير من التلاميذ المخلصين، وقد وُضِعَ كفنه بين الأعمدة كما وصف في حلمه. ندبه تلامذته ثلاث سنين قبل عودتهم إلى بيوتهم؛ باستثناء تسو كونغ؛ مريد مقرب إلى نفسه، الذي لم ير أن دينه إلى معلمه قد شدد؛ فأشفع الثلاث الأولى بثلاث آخر.

وقد عبّر كونغزي في «تعاليم كونفوشيوس» (أو «لون يو») عن رؤية لا أدبية بشأن احتمالية الحياة بعد الموت؛ إذ قال له تلميذه تشي-لو: «أُتسمَح لي أن أسألك عن الموت؟» فأجابه كونفوشيوس: «أنت لا تفهم الحياة؛ فبِمَ تفهم الموت؟»

لاوتسي أو لاو تسو (عاش في القرن السادس ق.م)

لا يُعلم إن وُجد لاوتسي حقاً، كما أن صلة هذا الشخص -إن وجد- بمؤلف «كتاب الطاو» ضعيفة وتحفها الأساطير. وبحسب هذه الأساطير -كما نقلها أول مؤرخي الصين العظماء؛ سيما كيان- فإن كونغزي قد زار لاوتسي ذات مرة ودب بينهما خلاف شديد حول أهمية الطقوس. وحين فتت الحروب مملكة تساو واي، ترك لاوتسي منصبه أميناً للمكتبة الإمبراطورية، وارتحل على ظهر جاموس مولياً وجهه شطر الغرب. وعندما وصل معبر هان غو، أدرك حارس الحدود أن لاوتسي مغادر دون رجعة؛ فطلب منه أن يكتب شيئاً من حكمته. استجاب لاوتسي مباشرة، وخرج لنا بـ«كتاب الطاو». وبعدما فرغ من كتابته، امتطى جاموسه، ولم ير بعد ذلك قط. لا أحد يعلم موضع موته. كتب: «إبتليث بجسدي. ولكن حين لا أملك جسداً؛ فأني بلاء قد يحلّ علي؟». استحال لاوتسي جسماً سماوياً حين حمل الكويكب 7854 اسمه. الكويكب 7853 حمل اسم كونغزي.

موتسي (مجهول، جاء في بعض المصادر: 470 - 390 ق.م)

إن موتسي -كما تذكر المصادر- مؤسس الموهية؛ وهي مدرسة فلسفية

معنيّة بالتدبير الاقتصادي، والتأمل في النفس، وما قد نطلق عليه بمصطلحات اليوم؛ العدالة التوزيعية. اعتقد موتسي -خضم كونغزي الفكريّ المهتمش- أن الاهتمام الكونفوشيوسي بالطقوس تبيّز للمال، وإفقاّر للناس. يذكر جوانغ زي ردّا طريقًا من موتسي: «يريد أن يكدح الناس طوال حياتهم، ومن ثم يشيعون في جنازة مقتصدة بعد موتهم. ما أجذب هذه التعاليم! لقد رأى معاناة الذات مثالًا يحتذى».

عارض الموهيون معارضةً شرسة ما عدّوه نخبويّة الكونفوشيوسية وبيروقراطيتها التي تبنّت فكرة «العامّة» أو «المين» التي تحتقر الناس وتستعلي عليهم. كان الموهيون بروليتاريا الفلسفة الصينية الكلاسيكية والديموقراطيون فيها، وقد همّشّت السلاّات الحاكمة المتعاقبة رؤى الموهيين بمرور الزمن؛ فلا نكاد نعرف شيئًا عن حياة موتسي جرّاء ذلك. يبدو أن موتسي كان جرّفيًا من الطبقات الدنيا قادته الأقدار إلى تقلّد منصب حكومي بسبب خبرته في بناء الحصون، ويعضد ذلك ويقويه النقاش حول معنى اسم «موتسي»؛ إذ أعتد أول الأمر أن «مو» كان اسم عائلته أو قبيلته، و«تي» أو «تسي» اسمه الشخصي، ولكنّ البحوث الأخيرة تُشير إلى أن «مو» اسم معتاد يُسمى به العبد المجرم. ولو قبلنا بهذا التأويل؛ فإن أتباع مو عارضوا سلطة الطبقة الحاكمة بوصف أنفسهم أتباع العبد. عاش موتسي حياة الرّخل، ويذكر هواي نانتي: «لم يجلس موتسي في مكان واحد جلسةً تجعل المكان دافئًا».

مينغزي أو مينشيوس (372 - 289 ق.م)

قال مينغزي -مدافع عن نسخة مؤمثلة ومرتفعة من الكونفوشيوسية في وجه الموهيين- بخير الطبيعة البشرية، وناشد أن يرتي الناس أنفسهم على الصلاح أو التصرف السليم في الأمور كلّها، وهذا ما عدّه طريق السماء أو «تيان». كتب مينغزي ذات مناسبة: «أشتهي السمك، وأشتهي [زهرة] كف الدب. إن تعذّر عليّ الحصول عليهما؛ فسأصرف النظر عن السمك، وسأخذ كف الدب».

وينسج مينغزي على منوال مثاله التشبيهي بقوله إنّ المرء قد يشتهي الحياة والصلاح، وإن تعذّر عليه الحصول عليهما كليهما؛ فينبغي عليه أن يتخلّى عن الحياة، وينشد الصلاح. وعليه، رغم مقت المرء للموت؛ فإنه قد

يمقت ما هو أشد منه؛ أي، عدم القيام بالتصرف الصحيح. ويختم قائلاً: «إذن، توجد أمور نشتتها أكثر من الحياة، وأخرى نمقتها أكثر من الموت. ولا يقتصر طرود ذلك على عقول خيرة الناس وأمثلهم؛ إنما على عقول جميع البشر. إن ما يميز خيرة الناس هو أنهم لا يفرطون به، ولا شيء عدا ذلك».

وأقول بصفتي لسئ من خيرة الناس وأمثلهم إتي سأخذ السمكة والحياة، وسأعذر بكل أدب عن قبول الصلاح وكف الدب.

جوانغ زي أو تشوانغ تسو (369 - 286 ق.م)

بالنسبة لي، إن جوانغ زي أعمق الفلاسفة الصينيين الكلاسيكيين فكراً، وأسزهم للب، وأظرفهم جميعاً. فيخلاف أخلاقية مينغزي المترفعة، وأقوال لاوتسي المُلغزة، وأخلاق الكياسة ومراعاة التقاليد عند كونغزي؛ فإن عالم جوانغ زي الفلسفي عالم مبهز لغوتيا، ومريك فلسفتيا.

لب نسخة جوانغ زي من الطاوية الاعتقاد الذي مفاده أنه ينبغي أن يُسمح لجميع الأشياء أن تتصرف وفقاً لطبيعتها. إذ إن التصرف السليم ينطوي على ترك الأشياء تحدث، دون إجبارها على أن تكون شيئاً آخر ببذل جهد أو بالانخراط في تأملات فارغة. وما ذكرته مقاربة لفكرة «اللافعال» أو «وو وي» التي لا تعني عدم القيام بشيء؛ إنما تعني الاقتصار على القيام بما يتوافق مع طبيعة الشيء. وعليه، بالنسبة لجوانغ زي: «أثقلتي الأرض العظيمة بجسد، وأجبرتني على الكدح في الحياة، وخففت عني في شيخوختي، وأراحني في موتي. إن كانت الحياة خيراً؛ فالموت كذلك».

حين دنا منه الأجل، أراد تلامذته أن يعتوا له جنازة مهيبة على النهج الكونفوشيوسي. لكنه رفض قائلاً: «الشمس والأرض كفي»؛ فاعترض تلامذته قائلين: «نخشى أن تأكل الغربان والصقور جسدك»؛ فرد جوانغ زي بهذا الرد العجيب: «جسد لم يواز الثرى ستأكله الغربان والصقور، ولكن جسدًا مدفونًا سيأكله النمل. فأنتم تسرقون الطعام من مناقير الغربان والصقور وتعطونه أفواه النمل؛ فلم تفضلون النمل على الغربان والصقور؟».

فبحسب جوانغ زي، لا يوجد شيء في الوجود ليس خيراً، وما الموت إلا تبدل من حالة وجود إلى أخرى. فإن عثرنا على السعادة في هذا الوجود؛ فلم لا نعثر عليها في حالة وجود جديدة على هيئة غذاء للنمل أو الغربان

أو حتى الدببة؟ إنَّ الوجود يحدده انتقالات من حالة إلى أخرى، وينبغي قبول جميع الحالات كما هي عليه. ولهذا كتب جوانغ زي قائلًا: «الموت والحياة تحول لا ينقطع. هما ليسا بداية نهاية. إنَّ فهمنا هذا المبدأ فحينئذٍ في وسعنا أن نساوي الحياة بالموت».

قابلنا فيما مضى من صفحات فكرة مساواة الحياة بالموت هذه مرةً أو مرتين، ولكن جوانغ زي يقول برأي أكثر راديكالية: إنَّ تساوت الحياة بالموت؛ فلا ينبغي أن يبرئ الموتى، إنما ينبغي قبول عبورهم إلى الجانب الآخر؛ بل وأن يحتفل به. وتتضح هذه الفكرة بالحكاية العجيبة التالية: عندما ماتت زوجة جوانغ زي، زاره الفيلسوف هيو تسو بعزبه في مصابه، فوجده جالسًا فارذا ساقيه، وينقر الحوض بأصبعه منشداً هذه الكلمات: «لقد عشتَ معها، أنجبتَ أطفالك، وكبر سنّها». فأشار إليه هيو تسو أن لعلَّ ما يفعله فيه انتفاص من قدر زوجته، لكن جوانغ زي اعترض قائلاً: «أتظنَّ أني لم أبكها حين ماتت كبقية الناس؟ ولكنني التفتُّ ناظرًا إلى بدايتها، والزمن السابق على ولادتها. ولم أكتفِ بالنظر إلى الزمن السابق على ولادتها، بل ونظرت إلى الزمن السابق على امتلاكها جسداً. ولم أكتفِ بالنظر إلى الزمن السابق على امتلاكها جسداً، بل ونظرت إلى الزمن السابق على امتلاكها روحاً. وقد وقع في قلب امتزاج السر بالمحير تغَيَّر حصلت على أثره على روح. وتغيَّر آخر أعقبه حصولها على جسد. وتغيَّر آخر ولدت من بعده. وها قد وقع تغَيَّر آخر وماتت. إنَّ الأمر كتعاقب المواسم الأربعة: الربيع، والصيف، والخريف، والشتاء. إنها ترفد بسلام الآن في حجرة واسعة. ولو أنَّي أعقيت ما جرى لها بالحنين والعويل لبيّنتُ أنني لا أفهم شيئاً عن القدر؛ فكففتُ عن ذلك».

من التراب إلى التراب، ومن المهد إلى اللحد، ومن طعام نمل إلى طعام نمل. إنَّ الوجود معبّرٌ من انعدام الصورة قبل الحياة إلى انعدام الصورة بعد الموت، فينبغي على المرء أن يقرع جرس التغيرات، وأن ينقر على الحوض مغنّياً.

في نقاش دار بين أربعة معلمين، قال المعلم لاي: «إنَّ اعتقدتُ خيرًا بالحياة؛ فينبغي علي أن أعتقد خيرًا بموتي». ينبغي علينا ألا نخلَّ بسيرة التغير من الحياة إلى الموت، بل أن نقبلها ونقر بها؛ إذ هي تحول لا مناص منه. وعندما استبدَّ المرض بالمعلم يو، لم يكن حزينا، بل متطلعا بفصول للتغير الذي ينتظره: ربما سيحول الخالق ذراعه الأيسر إلى ديك؛ ففي هذه الحالة سيتمكّن من مراقبة الليل بطوله، أو ربما سيحول ذراعه الأيمن

إلى سهم قوس؛ ففي هذه الحالة سيتمكن من قنص بومة للشواء، أو قد تتحول إلتناه إلى عجلق عربية؛ ففي هذه الحالة سيوفر مبلغًا كبيرًا كان سيصرف على ملابسه الداخلية. نظر المعلم لاي في وجه المعلم يو وقال: «ما أعظم الخالق! ما عساه قد يجعلك فيما بعد؟ وأي موضع سيرسلك إليه؟ أسيجعلك كبد جرد؟ أم سيجعلك ذراع حشرة؟».

لا يصعب تصوّر أن هذه التصرفات قد أثارت غضب أخلاقيات كونغزي المحافظة؛ إذ يُزعم بأنه صاح غاضبًا: «ألا تعجب من هؤلاء الرجال؟ إنهم ينظرون إلى الحياة وكأنها ورمّ منتفخ، أو رخو لحم نائي، وينظرون إلى الموت وكأنه تجفيف دمل أو فقعته. فما أهمية تقديم الحياة على الموت أو العكس لهؤلاء الرجال؟».

بخلاف كونغزي الذي أصبح في منصب مماثل لمنصب مفوض الشرطة في عصرنا؛ فإن جوانغ زي رفض جميع المناصب الحكومية، وقضى حياته في فقر مدقع، وعادةً ما بدا عليه مظهر سوء التغذية. وذات يوم، عندما كان جوانغ زي يصيد السمك عند نهر يو، بعث الوالي وي من ولاية تشو وزيرين كي يدعوان جوانغ زي إلى إدارة شؤون الولاية. فقال جوانغ زي ممسكًا بعصا الصيد في يديه: «تناهى إلى سمعي أن هناك سلحفاة مقدسة في ولاية تشو قد ماتت منذ ثلاثة آلاف عام، وأن الوالي يحتفظ بها في صندوق مصنوع من البامبو يغطيها بوشاح. أستفضل هذه السلحفاة الموت والاحتفاظ بها في هذا الصندوق الفخم، أم ستفضل الحياة مجرّرة ذيلها في الطين؟» فأجاب الوزيران: «ستفضل الحياة وجرجرة ذيلها في الطين» فرد جوانغ زي: «إذن اذهبا من فضلكما؛ إذ إني أفضل جرجرة ذيلي في الطين كذلك». فحقى لو استحالت مؤخراتنا إلى عجلات عربية؛ فإني أقترح أن نتبع طريق جوانغ زي ونجرجر ذيولنا في الطين.

هان فيزي (280 - 233 ق.م)

إنّ هان فيزي مؤلف كتاب «سبيل الحاكم». وقد كانت خاتمته خاتمةً قبيحة على يد حاكم متقلب المزاج، كما عُرف عن هان فيزي تأتاته في زمن كانت البلاغة أنجع الأسلحة السياسية، ولكن رغم ذلك، فإنه كان صاحب قلم بليغ، وبلاغة قلمه هذه هي ما أورده الهلاك. إذ وقعت كتاباته في يد ملك سلالة شين الذي سيعتلي العرش فيما بعد وسيصبح إمبراطور الصين الأول؛ شين تشاي هوانغ. وقد أعرب الملك عن بالغ إعجابه بكتابات

هان فيزي لوزيره لي سي، ولي سي هذا كان تلميذًا من تلاميذ هان فيزي، ويحسد نبوغ أستاذه الأدبي حسدًا شديدًا. فيما بعد، حاصر ملك سلاسة شين حاكم هان؛ وهو الملك آن. وقد كان الملك يرفض رفضًا قاطعًا اتباع تعاليم هان فيزي. وتلمشا لبريق أمل يحفظ ولايته من الدمار، بعث بهان فيزي إلى ملك سلالة شين الذي سُرَّ أول الأمر سرورًا بالغًا بوصول هان فيزي، ولكنَّ الحسود لي سي أقنع الملك أن هان فيزي يبطن خلاف ما يظهر، وأن ولاءه كان وما زال للملك آن، وعلى إثر ذلك، سُجِنَ هان فيزي، وقبل أن يندم الملك على فعلته (إذ يبدو أنه ندم على ذلك لاحقًا)، أرسل لي سي السمَّ إلى زنزانة هان؛ فشربه هان فيزي ومات من أثر السم. وأصبح لي سي فيما بعد مستشار إمبراطور الصين الأول.

وهذه قصة أخرى تُبين لنا لم ينبغي على الفلاسفة أن يتركوا السياسة.

الزن وفن الموت

لست ضليغًا بمذهب الزن البوذي، وبعض أشكاله الغربية تُثير ربيقي. ومع ذلك فإن ما يدهشي فيه هو تقليد قصائد الموت اليابانية التي كتبها رهبان زن حين دنا الأجل منهم. فبالإضافة إلى كتابة الوصية المعتادة، كان رهبان الزن يكتبون رسالة وداعية للحياة في هيئة قصيدة هايكو، أو أي ضرب من ضروب القصيدة القصيرة الأخرى. المثال النموذجي لهذا التأبين يقع حين يتنبأ الراهب المحتضر بلحظة موته؛ فيكتب قصيدته، ويضع قلمه جانبًا، ويضم ذراعيه، ويُقيم صلبه، ثم يموت.

ونعثر على مثال متطرف وفيه ظرافة لذلك عند إيساي (1141 – 1215)؛ أحد مؤسسي مذهب الزن الياباني. إذ ذهب إلى كيوتو ذات يوم بُغية أن يعلم الناس على أي حال بموتون. وتحقيقًا لمراده، خطب الراهب في الناس، ثم جلس متخذًا وضعية الزن ومات. ولكن عندما اشتكى أتباعه أن موته كان فجائيًا؛ عاد للحياة، ومات نفس الميتة بعد ذلك بخمسة أيام. إن قصائد الموت هذه مقتصدة في شكلها ومضمونها، وتُبدي صرامة شكلية وجمالية، مثل قصيدة الهايكو التالية من كوراكو (توفي عام 1837 م):

بهجة قطرات الندى

على العشب وهي

تعود بخازا كرة أخرى

أو هذه القصيدة من دوكيو إيتان (توفي عام 1721 م):

هنا، في ظل الموت

يصعب أن تنطق الكلمة الأخيرة.

فسأقول، إذن،

«دون قول»

لا شيء آخر

لا شيء آخر.

ولكن العديد من قصائد الموت هذه فيها هزل وانتقاص للذات على نحو رائع، كما في قصيدة الهايكو التالية من مابوتسو (توفي 1874 م):

قمز في برميل

لن تعرف أبدا

متى سيسقط جانبه السفلي

أو المقتطف التالي من قصيدة الكيوكا الساخرة لكيبوريكو التي تذكرنا بفكرة جوانغ زي عن الجسد بوصفه غذاء النمل:

حتى اليوم ظننتُ

أن للموت لا يخطف

إلا غير الموهوبين

وإن كان أولئك للموهوبين، أيضًا،

يجب أن يموتوا

فبالتأكيد أنهم سيكونون

سماذا أفضل من غيرهم

الرومان (الجادّ منهم
والهازل) والأفلاطونيون
الجدد

شيشرون، ماركوس توليوس (106 - 43 ق.م)

نعود من الشرق إلى الغرب، إذ حان وقت الانتقال إلى روما والنظر في معنى أن تموت كروماني، وكما سنرى لاحقاً، فإن معنى الموت كروماني قضية تطفح الدماء من جنباتها. كتب شيشرون في رسالته «في مرامي الخيرات والشرور»: «ميتة قائد عظيم تنتشر انتشار النار في الهشيم، بينما يموت الفلاسفة على أسرتههم؛ ولكن ما يسمو بهم الحال التي ماتوا عليها».

يفكر شيشرون وهو يقول ذلك بميتة إبيقور؛ ذاك الذي رَوَّضَ ملأه الفكرية أله الجسدي. وبغض النظر عما قاله، فإن ميتة شيشرون العفيفة تماثل ميتة قائد عسكري أكثر منها ميتة فيلسوف على فراش الموت. إذ مات ميتة نبيلة إبان انحلال الجمهورية الرومانية التي سعى دائماً إلى حمايتها من مآلات الاستبداد. ومع أن شيشرون لم يعلم بمخطط اغتيال يوليوس قيصر في إيدس مارس (منتصف شهر مارس)، إلا أن بروتس -الذي كان خليله- قد صاح باسم شيشرون وهو يلوح بالخنجر اللطخ بالدماء (لا يمكنك أن تسمي ذلك تصرفاً سياسياً منكتماً). في عمله الفلسفي الأخير؛ «في الواجبات»، لا يتوانى في تبرير اغتيال القيصر بوصفه قتلًا مشروعًا يحرر الناس من الطاغية. ولكن أفكار تجديد الجمهورية الرومانية لم تعش طويلاً؛ إذ إن بروتس وبقية «المحررين» قد طردوا من روما، وبدا واضحاً أن القنصل مارك أنطونيوس ينوي الاستيلاء على منصب القيصر.

وحين غلم شيشرون بأن الخطر يحيط به؛ خطط للهرب من روما إلى اليونان في يوليو من عام 44 ق.م. ولكن دون سبب معلوم، عاد شيشرون؛ عودةً مكلفةً بالانتصار أول الأمر، وقد أدان أنطونيوس وشجبه في أربع خطب متتالية وُسمت بالـ«فيلبيات» إحياءً لذكرى الخطب التي شجب بها ديموستيني وأدان فيلب المقدوني. وعندما شكلت حكومة رومانية ذات حكم ثلاثي جديدة -مؤلفة من تحالف أنطونيوس مع أوكتافيوس ولايبديوس- صدرت الأوامر بإعدام شيشرون (كما أن أخاه وابن أخته قد نالهما نفس المصير)، فحظمت كتيبة من الجنود يقودها السينيتريون (قائد المئة جندي) هيرنيوس باب منزل شيشرون، لكنه لم يكن في منزله. وقد نبأ عبدٌ معتوق -علمه شيشرون- اسمه فيلولوجوس الجنود أن سيده قد هرب قاصداً البحر.

وحين أدرك أن هيرنيوس ورجاله يقتفون أثره، قرر شيشرون مواجهة مطارديه؛ فقتله هيرنيوس، مبتدئاً بقطع رأس شيشرون، ثم -بأمر

أنطونيوس- قطع يديه ؛ تلك اليدان التي كتبت «الغليليات» ضد أنطونيوس. وقد أرسل رأس شيشرون ويداه إلى أنطونيوس في روما، وأمر هذا الأخير أن تعلّق في الروسترا؛ المنبر الذي يخطب منه خطباء روما. وكما قد يتصور المرء، كان هذا الفعل رادعًا وزاجرًا لحرية التعبير.

وعقابًا على خيانة فيلولوجوس، أمرت أخت زوجة شيشرون أن يقطع فيلولوجوس لحمه؛ قطعة قطعة، ثم يشويه ويأكله. وقد كانت هذه أول خدمة شواء ذاتية في العالم.

سينيكا، لوكيوس أنايوس (4 ق.م - 65 م.)

كتب سينيكا ذات يوم: «إن حياتنا ليست قصيرة، لكننا نحن من يجعلها كذلك؛ إذ لا يعوزنا الوقت، ولكننا نفرط به». إن مشكلة الحياة ليس قصرها، إنما تفريطنا بها كما لو أنها لن تنتهي أبدًا؛ كما لو أنها مخزون لا ينفد. إننا نعيش في أبدية مزيفة؛ إذ نصدّق رغبتنا في الخلود، ونستتر خوفنا من الموت القابع تحت هذه الرغبة. يواصل سينيكا قائلاً: «تصرف تصرف الفانين إزاء كل ما تخشاه، وتصرف الخالدين إزاء كل ما تبتغيه». بينما الموقف الفلسفي الصحيح هو عكس ذلك تمامًا.

بحسب سينيكا، فإنّ الفيلسوف مُضيف البشرية؛ ذاك الذي تمثّل في الزمن فسحةً. فكما أشار فيتغنشتاين في «الثقافة والقيمة»: «ينبغي أن يلقي الفلاسفة التحية على بعضهم بعضًا كما يلي: «خذ وقتك!»، «فالفيلسوف يبيّن لك شبل إفساح الزمن وبسطه، كما سيعلمك كيف ينبغي عليك أن تموت. فكما يرى سينيكا، فإنّ القلق يسببه الخوف على المستقبل، وهذا الخوف علّة البكاء على قصر حياة وما مضى منها. ويضرب مثالًا بالإمبراطور الفارسي خشايارشا حين نشر جيشه العرمرم على ساحة شديدة الاتساع، ثم بكى؛ وذلك لأن بعد مئة عام لن يبقى جسد رجل واحد من هؤلاء على قيد الحياة. إنّ أغلبنا قد تصوّر العالم من دونه أو من دون أحبائه، ولكن مع ذلك، فإنّ هذا القلق على المستقبل مُثبّل، ويُسبب الشعور بقصر الحياة.

إنّ حياة الفيلسوف -بحسب سينيكا- طويلة لأنه لا يكثرث بقصرها؛ إذ يعيش في الحاضر، وحسبما أرى؛ فإنّ الخلود الوحيد الذي يعجز به الفيلسوف هو ذاك الذي يسمح لنا بالإقامة في الحاضر دون قلق إزاء

المستقبل. فكل أوسمة الشرف، والمناصب الحكومية، والآثار التاريخية، والمباني العامة؛ كل ذلك، سيزول عفاً قريب ويصبح نسياناً منسياً. ما عدا الفيلسوف، فكما يقول سينيكا: «حياة الفيلسوف تتسع اتساعاً عريضاً؛ إذ لا تحده حدود الآخرين، وهو وحده الحز من القوانين التي تقيد الجنس البشري، وكل العصور تمجده كما لو كان إلهاً. إن مضي وقت؛ قبض عليه في ذكراه، وإن كان الوقت حاضراً؛ استغله، وإن كان الوقت قادمًا؛ ترقبه. إن مزيج الأزمنة هذا في زمن واحد يطيل في حياته».

فما يسعى إليه الفيلسوف ويحاول أن يعلمه للناس هو شيء «عظيم وسام ويكاد يكون إلهيًا». إنها حالة من استقرار البال؛ سكينه، ينشدها العقل كي يسير في مسار مستقر، ويحافظ على اتزانه. ولكن هذه السكينه ليست سكينه لوكريتيوس وإبيقور بمعتقدهما المادي بفناء الروح. فحسبما يرى الرواقيون -أمثال سينيكا، وإبيكتيتوس، وماركوس أوريليوس- فإن الإنسان مزيج من روح وجسد؛ حيث يفرقه الموت. ومع أن الرواقية آثرت في المسيحية؛ فإن مفهوم الروح ليس هو مفهوم الروح المسيحي؛ إذ إن الروح بحسب الرواقين هي «نفحة إلهية» نرى أثرها في تعقلنا، ما يُسمى أَيْضاً «الملكة الأمرة». إن هذه الروح العقلانية جزء من روح العالم؛ وروح العالم هذه إلهية. وعليه، كما نرى في المثال التشبيهي الذي يحبه الرواقيون ورأيها فيما مضى من صفحات الكتاب عند خريسيبوس، فإن روح الفرد عالم أصغر في العالم الإلهي الأكبر. ففي لحظة الموت نعود إلى هذا العالم الأكبر؛ هذا الجوهر الكوني والإلهي.

كتب سينيكا: «عاش عيشةً رديئة من لم يعرف الموت على وجهه». إن أهم الأمور هو التحضير للموت؛ أن تكون شجاعاً؛ فالموت قد يداهمك في أي لحظة، ويختم سينيكا مقالته الموسومة «في سكينه البال» بقصص فلاسفة حافظوا على سكينتهم في وجه مصائب القدر. مثلاً، عندما خسر زينون الرواقي جميع ممتلكاته في حطام سفينة، قال «جعلني القدر فيلسوفاً متخففاً»، وهي ملاحظة رجعت صداها لاحقاً سبينوزا. حين يهدد الأباطرة -أو من في طريقهم إلى ذلك- الفلاسفة، فما ينبغي المحافظة عليه دومًا هو السكينه.

عندما حكم يوليوس قيصر على يوليوس كانوس بالموت، فإن أكثر ما يدهش المرء هو احتفاظ كانوس بسكينته وهو ينتظر تنفيذ حكم الإعدام. إذ كان كانوس يلعب لعبة الضامة عندما وصله خبر إعدامه، فعُدّ قطع

اللعب وقال لرفاقه: «إياكم أن تزعموا فوزكم عليّ بعد موتي»، وحينما رأى الحزن في عيون أصدقائه، قال لهم: «لماذا تحزنون؟ فأنتم تتساءلون إن كانت الأرواح خالدة أم لا، وها أنا ذا سأعرف الجواب عما قريب»، وختم سينيكا نقله: «لم يتفلسف أحدٌ بعد ذلك».

ومما يبعث على الأسى أن وفاة سينيكا نفسه اختلط فيها المضحك بالتراجيدي أكثر من كونها ميتة بطولية. إذ حين بلغه أمر نيرون بأن عليه قتل نفسه، تحدث سينيكا إلى أصدقائه بصوت تملأه السكينة، ثم عانق زوجته؛ باولينا، التي حضّتها على تحمّل خسارة زوجها بمواساة نبيلة، لكنها رفضت المواساة، وقررت أن تقتل نفسها مع زوجها. وفي نفس اللحظة، شقاً شرابين ذراعهما بخنجرين، وبدأت عملية الموت الشاقة والغريبة. وقد طلب سينيكا الذي تعذّب من آلام زوجته أن تُنقل زوجته إلى غرفة أخرى. ثم أتى الأمر من نيرون بمنع موت باولينا؛ فربط الجنود ذراعها لوقف التزييف. ونتيجة لذلك، عاشت لعدة سنوات.

أما سينيكا فيبدو أنه عانى وهو يُحتَضَر. إذ يذكر المؤرخ الروماني تاسيتس أن سينيكا لم يمت نزعاً حتى الموت بسبب نظام غذائه المقتصد؛ فطلب السم؛ نفس السم الذي قُدم إلى سقراط. فشربه متألماً، ولكن الموت رفض بعناد أن يلبي النداء. وفي نهاية الأمر، وُضع في حوض استحمام ساخن وخنقه خدمه بالبخار. وكما ذكر في وصيته، أحرق جسده دون مراسم العزاء المعتادة.

بيرونبيوس، تيتوس نيجر (توفي عام 66 م)

كان بيرونبيوس مستشار نيرون في مسائل الترف والزينة؛ كان ال *arbiter elegantiae*. عُرف عنه تهتكه؛ إذ كان يقضي أيامه نائفاً، ولياليه في اللذة. وقد لاقى نفس مصير سينيكا؛ حيث أمر أن ينتحر بناءً على شبهة خيانة قد أحاطت به، ولكن بخلاف سينيكا، قَدِمَ موته -عمداً- بوصفه ضديداً لسقراط بوجه من الوجوه؛ إذ سخر واستهزأ بمثال الموت الفلسفي. حيث ذكر المؤرخ الروماني تاسيتس بأن بيرونبيوس بعدما شق شرابيه قد أعاد ربطها مجدداً، ثم فتحها ليربطها مجدداً، وهكذا دواليك، تمشيّاً مع حس الدعاية لديه. لم يفضل بيرونبيوس في مسألة خلود الروح أو في نظريات الفلاسفة الأخرى، إنما كان يقضي وقته مدرّشاً مع

أصدقائه؛ يلقي النكات ويغني الأغنيات المرحّة والخفيفة. قدّم إلى بعض خدمه هدايا سخية، وجلد آخرين. كان يتعشى، ويشرب، ويطيل النوم، وفي نهاية المطاف، تُوفي على نفس الهيئة التي عاش بها.

كما كان بيثرونيوس مؤلف كتاب «الساتيركون»؛ وهو عمل أدبي ساخر سخرية لاذعة لم يُقصّد منه بعث البهجة والمرح في نفوس القراء بقدر ما قُصد منه تقديم سخرية متقرّزة من الإنسانية. إنّ بطل «الساتيركون» المخالف لعرف البطولة هو ترايماالتشيو؛ وهو عبّد صعلوك فاحش اللسان يبلغ قمة التراتبية الهرمية الاجتماعية، وقُصدّ منه أن يكون صورة كاريكاتورية عن الإمبراطور نبرون. كتّب ترايماالتشيو الكلمات التي ستُنقش على قبره، ويفارن نفسه في هذه الكلمات بالـ«الخنزير اللامع»، وهذا نقش نُسج على مناول ما قد يُسمّيه بيكيت «زربية اللاتينية». جاء فيها:

يرقد هنا س. بومبيوس ترايماالتشيو

كان في وسعه أن يعمل في أي صناعة يشاء

لكنه لم يفعل.

أمين، وشجاع، وصادق،

بدأ مع فلس في جيبه،

وترك لورثته ثلاثين مليوناً؛

ولم يسمع في حياته لفيلسوف قط.

إبيكتيتوس (55-135 م)

كانت محاضرات إبيكتيتوس -الذي كان عبداً رومانياً- ذاتعة الشهرة، وقد نُشرت بعد وفاته في كتابين؛ الأول بعنوان «المحادثات»، والثاني كتيب أخلاقي قصير وُسم «المختصر»؛ نشرهما تلميذه آريان (وهو نفسه صاحب أهم رواية تاريخية عن حملات الإسكندر الأكبر). كان إبيكتيتوس أعرجاً، ربما بسبب إساءة معاملته حين كان عبداً. وقد عاش عيشة بسيطة في كوخ لم يفرش فيه إلا حصير، وفيه مصباح خزفي (اذاً يبدو أن مصباحه الحديدي قد شُرق).

كان الإمبراطور دوميتيان (وهو طاغية متجبر وسفّاح مروع) شديد

الارتباب بالفلاسفة، فطردهم كلهم من روما عام 95؛ وكان إبيكتيتوس من ضمن هؤلاء. وقد أسس إبيكتيتوس مدرسة فلسفية نجحت نجاحاً بالغاً في نيكوبوليس اليونانية، وهي مدرسة زارها الإمبراطور هادريان فيما بعد.

رغم أن إبيكتيتوس أصبح في القرون التي أعقبت وفاته شخصية بالغة التأثير، إلا أنه لم يكن أكثر من معلم للأخلاق الرواقية البديهية، وقد ألقى دروسه إلقاء لا هو بالفاتر ولا بالتحمس، ولكنه ألقاها برزانة وأسلوب يفهمه الجميع. حث إبيكتيتوس على الاكتفاء بالذات، وقبول القدر، والصبر في الأمور كلها.

لا يُعلم بأي حال ثوفي، ولكن توجد كلمات بليغة عن الموت، منها ما وصل لنا -على نحو لافت للنظر- في كتاب لورنس ستيرن الأدبي البارز والغريب «حياة تريسترام شاندي وأراؤه» (1759-1767)؛ إذ كانت هي الاقتباس الافتتاحي للكتاب:

«إن الأشياء [براجماتا] لا تعكّر صفو الرجال؛ إنما الآراء [دوغماتا] عن هذه الأشياء. وعليه، فإن الموت ليس أمراً مريعاً، وإلا لبدا ذلك لسقراط. ف رهبة الموت نابعة من رأينا عنه؛ هذا هو المريع».

إذن، إننا نهاب الموت بسبب رأينا عنه؛ بسبب الدوغما التي نسلّم بأنها صحيحة. ولو أننا أمعنا النظر في الأشياء نفسها؛ في البراجماتا؛ لتلاشت رهبة الموت. لو أننا أبقينا الموت نصب أعيننا وفي أفواهنا، لتلاشت رهبتنا منه، وتلاشى معها تعلّقنا بالأشياء الدنيوية. وبعض هذه الكلمات ويتممها ما جاء في «المختصر»: «ضع نُصْبَ عينيك، في كل حين، للموت والمنفى وكلّ ما يبدو مرعباً، ولكن اجعل الموت أولها جميعاً. عندئذ لن تفكر أبداً في أي شيء دنيء، ولن تتوق إلى أي شيء تُوقّ زائداً عن الحد»⁽¹⁾.

وليس من قبيل الصدفة أن تكون هذه الفكرة الاقتباس الافتتاحي لكتاب «حياة تريسترام شاندي وأراؤه»؛ فالرواية ليست إلا استقصاءً مطوّلاً ومضنياً للفكرة التي مفادها أن البشر تضايقهم الآراء -ما يُسمّيه ستيرن «عادتهم المألوفة»- أكثر من الأشياء نفسها. إن عالم والد تريستان الثرثار؛ والتر شاندي، مؤلّف من ألفه إلى يائه من الآراء الغربية: آراء عن الأسماء، عن الأنوف، عن أفضل أساليب الولادة التي تحمي شبكة المخيخ الدقيقة، إلخ، إلخ، على امتداد مئات الصفحات.

(1) للختصر، إبيكتيتوس، ترجمة: عادل مصطفى. الناشر مؤسسة هندلوي سي أي سي: ص31.

يبدو أن ردّ ستيرن على إبيكتيتوس هو أن البشر لا فكاك لهم من غمر أنفسهم في الآراء؛ وهذه علّة رهبتهم من الموت.

بوليمون اللاوديكي (ولد 85 م)

سفسطائي ثرثار يلف الغموض حياته، وقد ذُكرت قصة موته العجيبة في كتاب فيلوسترانوس «حياة السفسطائيين».

أحب بوليمون اللاوديكي إلقاء الخطب؛ ونذر ذات يوم قائلاً «والله لن أسكت ما دامث الشمس فوق رأسي!». وتأكّيداً لما قاله، طلب من أهله أن يدفونه حتّى. وعندما كان يُهال التراب عليه، صاح في أهله: «استعجلوا! استعجلوا!»، وحين دُفن، سمع صوته من داخل قبره وهو يقول: «أعطوني جسداً وسألقي خطبة».

إنّ هذه القصة تؤكد مقولة إكليمندس الإسكندري الساخرة عن السفسطائيين أنّهم كالأحذية القديمة: «تلي الحذاء وأفسده الماء، ما عدا اللسان».

بيرغرينوس بروتس (165 – 100 م)

كان بروتس كلبياً بدأ حياته مسيحياً، وقد لُقّب نفسه بـ«بروتس» تيمناً بالشخصية الهومرية القادرة على التحول المفاجئ. وقد كان أخطر تحولات بيرغرينوس وآخرها تحويل نفسه إلى رماد، على طريقة أمبادوقليس، حين قفز في الشعلة الأولبية عام 165. ولكن بيرغرينوس، بخلاف أمبادوقليس، لم يحرق نفسه بعيداً عن صخب الناس، بل أمام مرأى الجميع. وما يزيد الطين بلة أن بيرغرينوس قد أفصح مسبقاً عن نيته في تحويل نفسه إلى وقود إنساني للشعلة الأولبية في عدّة خطب تثير الشفقة. وقد شهّد الكاتب الساخر لوقيان هذا الحدث، وقال في كتابه الساخر «عبور بيرغرينوس»: «آه، ما أغباه! ما أغبي التباهي!» ويوضح لوقيان أن انتحار بيرغرينوس علّنه حب الشهرة، ومحض الرغبة في لفت الانتباه. وبعدما شهّد ترميد بيرغرينوس لنفسه، التفت لوقيان مخاطباً عدداً من الكلبيين الواقفين حول المحرقة: «لنغادر يا معاتيه. فمَنظر شيخ شوى نفسه ليس مما يبعث الرضا في النفوس، ولا يملأ أنوفنا إلا برائحة العفن البغيضة».

ماركوس أوريليوس (121 - 180)

«أعظم الرجال» بحسب فولتير، و«أكمل البشر» كما يقول أوسكار وايلد. مروّجا من أسفل السلم الاجتماعي من العبد إبيكتيتوس إلى أعلاه؛ كان ماركوس أوريليوس إمبراطورًا رومانيًا من عام 161م حتى وفاته في فيندوبانا (فيينا الآن) عام 180م. كُتِبَت تأملاته إبان حملاته العسكرية في السنوات العشر الأخيرة من حياته، وليس من قبيل الصدفة إذن أن يرى ماركوس أوريليوس الحياة بوصفها حربًا؛ بوصفها «هنية في مقام غربة؛ وبعد المجد، الاندثار». أي شيء إذن يُعين المرء ويأخذ بيده في طريقه؟ الإجابة واضحة، وهي -بلا شك- إجابة رواقية: «شيء واحد، وواحد فقط: الفلسفة. وما الفلسفة سوى أن تحفظ ألوتهك التي بداخلك سالمة من العنف والأذى، وأن ترتفع فوق الألم واللذة، ولا تفعل شيئًا بلا هدف أو بلا صديق أو بلا أصالة، وأن تترك ما لا يعينك مما يفعله الآخرون أو لا يفعله»⁽¹⁾. إن فلسفة تنسج فلسفتها على هذا المنوال جديرة بأن تحظى بالموقف الصحيح تجاه الموت. إذ يقول ماركوس أوريليوس ينبغي على الفيلسوف أن «ينتظر الموت منشرخ الصدر»، وهذا يعني أن يشدّب في نفسه السكينة التي رأيناها في سينيكا: «أن يعيش المرء يومه وكأنه يومه الأخير، لا يضطرب، ولا يهتاج، ولا يتكلّف؛ فثمة كمال الخلق».

ومن الطبيعي أن يُختم كتاب «التأملات» بتأمل في الموت؛ حيث يسأل ماركوس أوريليوس: «لم تنوق إلى طول العمر؟» إن مغزى الحياة أن تتبع العقل والروح الإلهية، وأن تقبل ما ترسله الطبيعة لك؛ إذ إن العيش على هذا المنوال ليس عيشًا تخاف الموت فيه، بل تزدريه؛ فلا يهاب الموت إلا أولئك الذين لا يعيشون في الحاضر. ويختم ماركوس أوريليوس تأملاته بقوله: «اذهب بسلام إذن؛ فالإله الذي تصرفك هو في سلام معك»⁽²⁾.

أفلوطين (205 - 270)

نجد مع آخر عظماء الفلاسفة الوثنيين (بعض الناس سيقول «بل أعظمهم طرازًا») انزياحًا مُتعمدًا في علاقة الفيلسوف بالموت، وهو انزياح

(1) التأملات، ماركوس أوريليوس، ترجمة: عادل مصطفى، مراجعة وتقديم: أحمد عثمان. الناشر مؤسسة هنلاوي سي أي سي: ص 43.
(2) السابق: ص 167.

يهيء الأرضية للمسيحية، ويؤثر فيها بضرية واحدة. ومرد ذلك - في جانب منه - إلى طبيعة فلسفة أفلوطين نفسها التي تشدد على الفصل الأفلاطوني بين الروح الخالدة والجسد الفاني؛ ولكن الجانب الأهم الذي يفتر ذلك هو أسلوب الروايات التي خلد الناس بها ذكرى أفلوطين.

كتب سيرة أفلوطين الهامة تلميذه فرفوربوس (232/233م-305م) الذي حرر أيضًا كتاباته، وجمعها في «التاسوعات». إن نص فرفوربوس يشابه الإنجيل، ويوصف أفلوطين فيه على أنه «رجل كالإله»، حظى بقدرات خارقة. بل وبزعم فرفوربوس أنه قد عاش تجربة صوفية جمعته بأفلوطين بعد مماته. والعديد من هذه الأساليب قد تبناها القديسون وتقليد سير القديسين الذي ساعد إليه في الفصل التالي.

ملأت عبارات تمجد التصوف سيرة فرفوربوس وجمعه لكتابات أستاذه. فُتسم كتاب «التاسوعات» إلى أربع وخمسين مقالة، وموزعة على ست مجموعات، كل مجموعة منها مؤلفة من تسعة أقسام، وعلة هذا التقسيم العددي الاعتباري بحسب فرفوربوس: «هو ترتيب شد ما راقي بسبب التأليف الناجح بين العدد الكامل ستة وبين العدد تسعة»⁽¹⁾ (وفرفوربوس نفسه شخصية مدهشة، ومؤلف الكتاب الضخم المكوّن من خمسة عشر مجلدًا «ضد النصارى»، وهو كتاب تستشف محتواه من عنوانه، ولا غرابة طبعًا أن يأمر المسيحيون بحرق الكتاب عام 448م).

وقد استهل فرفوربوس سيرة حياة معلمه بهذه الكلمات: «كان أفلوطين، الفيلسوف الذي أدركناه حيا، كفستحي من كونه في جسد»⁽²⁾. إن غاية فلسفة أفلوطين تجاوز الفردانية باستخدام العقل بغيّة التوحد بما سقاه «الواحد»، وهذا «الواحد» أو العقل الكوني الإلهي يتوحد الفرد به، كما يمكنه ذلك بعد الممات. وفي هذا الصدد نجد أن مشهد وفاة أفلوطين موجّ إحياء دالًا؛ فحين كان يُحتَضَر ذكر هذه المقولة المبهمة: «أحاول أن أُرَدّ ما هو إلهي فينا إلى ما هو إلهي في الوجود»⁽³⁾ ولحظة تفوّهه بهذه الكلمات، زحفت حية تحت فراشه، واختفت في حفرة في الجدار، ولفظ أفلوطين أنفاسه الأخيرة.

ما معنى ما قال؟ لعلّه ما يلي: إنّ العقل هو الإله فينا القادر على

(1) تاسوعات أفلوطين، ترجمة: الدكتور فريد جبر، مراجعة: جبرار جهامي وسميح دغم. مكتبة لبنان ناشرون: ص43.

(2) السابق: ص1.

(3) السابق: ص3.

النوخذ مجدداً في إلهية الوجود؛ كما تسلخ الحية جلدها وتعود مجدداً إلى حفرتها. ولكن قد لا يكون هذا المعنى المقصود.

ومما يلفت النظر أن أفلوطين قد مهد الطريق إلى المسيحية في تحريمه الانتحار. فكما رأينا في عدة أمثلة في هذا الكتاب؛ منها واقعنا انتحار سينيكا وبيترونيوس، لم يعيب العالم القديم الانتحار أبداً. يسأل أفلوطين في خاتمة التاسوع الأول: «كيف يرتحل الجسد؟»؛ بمعنى، كيف تنفصل الروح الخالدة عن الجسد الفاني؟ ويجب أفلوطين عن ذلك بقوله إن هذا الانفصال يقع عندما «يعجز الجسد عن الارتباط» بالروح. ولكن هب لو أن امرأ أراد أن يطمس جسده بواسطة انتحاره؟ يصّر أفلوطين على أننا لا ينبغي أن نجبر الجسد على مغادرة الروح في أي ظرف كان، مستشهداً بالكهنة الكلدانيين -الذين يُعدّون سلطة مؤثرة معرفياً: «حزم عليكم أخذ أرواحكم».

وننتقل من الأرواح إلى فتحات الشرج (arseholes آرسهولز)؛ فكما يذكر فرفوريس أن معلّمه كان يشكو ألماً في معدته، ويرفض حقنه بحقنة شرجية رفضاً قاطعاً؛ إذ إن مثل هذا الدواء لا يليق برجل طعن في الشن. إذن، كي نطهر أرواحنا، لا ينبغي أن يسدّ الاعتناء بفتحات شرجنا الطريق نحو الكل (Whole هول).

هيباتيا (370 – 415)

بحسب ما جمعه جيل ميناج من أدلة في كتابه «تاريخ الفيلسوفات» فإن هيباتيا خلفت أفلوطين في رئاسة المدرسة الأفلاطونية، وأن الفلاسفة قد توافدوا على دروسها زرافات ووحدانا من كل حدب وصوب. ورغم شخ ما نعرفه عنها؛ يبدو أنها كانت أفلاطونية، وشارحة مخلصه وذكية لأفكار أفلوطين، كما أنها توسعت في تدريس الرياضيات وعلم الفلك والكتابة فيهما.

ووردت قصة -يغلب الظن أنها قصة منحولة- في الموسوعة البيزنطية الضخمة في القرن العاشر «سودا» جاء فيها أن أحد تلامذة هيباتيا قد أغرم بها؛ فما كان منها إلا أن أرته قطعة قماش عليها دم الحيض، وقالت: «هذا ما تحبه أيها الشاب؛ فأنت لا تُحب الجمال لذاته».

وقد عالجث هذه الملاحظة العاشق الشاب من عشقه، كما أنها عضدت التمييز الأفلوطيني بين مظهر الجمال وحقيقته. وبحسب أحد المصادر، كان لهيباتيا عُشاق، بينما يذكر مصدر آخر أنها ماتت عذراء. وبصرف النظر عن صحة ذلك من عدمه، فيبدو أن هيباتيا قد أوقدت نيران الغيرة والحسد مما قادها إلى موتها الدموي.

كانت هيباتيا صديقة مقربة لأوريستس؛ والي الإسكندرية الوثني، وذاعت الإشاعات مفادها أن هيباتيا هي من يحرض أوريستس على معارضة كيرلس الأول الذي كان مرشحاً آنذاك لأن يكون بطريرك الإسكندرية عام 412. وعندما أحرق أوباش مسيحيون مكتبة الإسكندرية المشهورة، ودمروا معابد اليهود؛ مما أدى إلى طرد يهود الإسكندرية قسراً عام 414؛ صرفوا أنظارهم بعد ذلك إلى أشهر فيلسوف في المدينة. إذ حين كان هيباتيا في طريقها إلى قاعة الدرس ذات يوم، قامت عصابة من المسيحيين بإخراجها من عربة نقلها، وجزّوها إلى كنيسة سيزاريوم، وبعدما عرّوا هيباتيا من ملابسها؛ قتلوها بقطع أوان مكسورة، ثم سلخوا جلدتها بأصداف المحار، وبعد ذلك قطعوا جسدها قطعاً متفرقة، وأحرقوها في مكان يسمى السينارون، وقد ماتت عن خمس وأربعين سنة. توجد عبارة منسوبة إلى هيباتيا تناسب هذا الموقف؛ ألا وهي: «أفطع الفطائع لتعليم الخرافات كأنها حقائق».

وننتقل مع حادثة استشهاد هيباتيا على يد المسيحيين من الوثنية إلى المسيحية. ما علاقة الفلسفة الكلاسيكية في العصور القديمة بالمسيحية؟ هذا سؤال ذو شعب، ولكن نكتفي في هذا المقام بما جاء في «كتاب البشط» («الستروماتا»); وهو نص كتبه إكليمنديس الإسكندري في مطلع القرن الثالث الميلادي يزعم فيه أن الفلسفة كانت للعالم الإغريقي ما شريعته موسى لليهود؛ «معلم يأخذ بيدهم إلى المسيح». فبحسب هذه النظرة، الفلسفة ليست مغلوطة من حيث هي كذلك؛ إنما هي تُعَبّد الطريق إلى الفلسفة الحقّة؛ أي، المسيحية. وكما سنرى في مقبل الصفحات، ستفضي هذه الرؤية إلى عواقب وخيمة.

وفيات القديسين
المسيحيين

القديس بولس (10؟ - 67؟)

يُعدّ القديس بولس في نظر العديد ثاني أهم شخصية مؤسّسة في المسيحية. قال عن نفسه إنه «عبري ابن عبري»، ونهل علمه من تقليد التوراة الشفوية، ورغم ذلك؛ فإنه ينقل الكتب المقدسة العبرية بترجمتها اليونانية، أضف على ذلك أنه قد كان مواطناً رومانياً؛ وهو أمر عزّ أن يناله يهودي حينئذ. وقد تحوّلت المسيحية بفضل رحلات بولس التبشيرية العظيمة من معتقد محليّ نشأ في قرى فلسطين إلى ديانة يعتقد بها مواطنو أهم مدن العالم القديم.

قد يرفض بعض الفلاسفة المتخصصين -بل لعله أغلبهم- الزعم الذي مفاده أنه ينبغي فهم بولس بوصفه فيلسوفاً. لا مراء أن بولس لم يكن محباً للفلسفة، وأعتقد (كالعديد من المسيحيين الإنجيليين اليوم) أنه يعيش في آخر الزمان، ومن حسن حظنا أن بولس كان مخطئاً. وبغض النظر عن ذلك، يَضَعُ تصوّر مفكر غربي آثرت مفاهيمه عظيم الأثر أكثر من بولس؛ وهو تأثير ما زلنا نتلقّسه في الفلسفة الحديثة؛ إما نفوذاً منه (نيتشه)، أو انجذاباً إليه (كيركغارد).

إنّ منطق لغة بولس ضاربت في التضاد؛ ما يسقيه مارتن لوثر «لغة حلوة... حديث لم يسمع به الأناس من قبل قط، ولا تقدر عقول البشر على استيعابه»، ولا يصدق ذلك صدقه على ما كتبه بولس عن الموت. إنّ الخطيئة حلّت في العالم عن طريق تصرف رجل واحد؛ آدم، ومع الخطيئة؛ جاء الموت. فبحسب بولس، نزول الخطيئة والموت من العالم بواسطة تصرف رجل آخر؛ المسيح، آدم الثاني؛ الذي يموت فداءً عن خطايانا. إذ يقول بولس في «رسالة إلى أهل روما»: «فكما أذان ذنب رجل واحد جميع الناس؛ فإنّ حسنة رجل واحد ستقودهم إلى الخلاص والحياة». إنّ موت المسيح مصلوباً يضع نهاية للخطيئة والموت كي نعيش؛ كي نولد مجدداً. ويقول بولس عن المسيح: «فلو أننا توحدنا معه في موت كموته هذا؛ فلا غرو أن نتوحد معه في بعث كبعثه هذا». إذن، ما مات على الصليب لم يكن المسيح الإله فحسب، إنما وجودنا الآثم السابق المرتبط بالموت؛ إذ غير آلام المسيح يموت المسيحيون بُغية أن يولدوا في حياة الخلود. وعليه -لكي نضع مفارقة المسيحية المركزية في أجلى صورها- فإنّ المسيح يُمِيت الموت، وبموته تكفيراً عن خطايانا؛ فإننا نولد مجدداً في الحياة. إذن، أن تكون مسيحياً يعني ألا تفكر في شي عدا الموت؛ فطريق الخلاص لا يسلك إلا عبر

التأمل في الفناء. وإن كان ذلك كذلك: فكم عدد ممن يسمى مسيحيين هم حقًا كذلك؟ وهو السؤال الذي سيطرحه كيركيغارد بعد ثمانية عشر قرنًا.

إن حياة بولس «الواقعية» سُجِّلَتْ في يسفر أعمال الرسل، والاعتقاد الشائع تقليديًا مفاده أن مؤلف هذا اليسفر هو نفسه مؤلف إنجيل لوقا. ومع ذلك فلم يذكر يسفر أعمال الرسل موت بولس، بل يُختم الكتاب بذكر ضعف بولس في إقامته في بيته في روما مدة عامين. ومع ذلك يبدو أن بولس كانت له حرية الكتابة والتبشير، وينتهي سفر أعمال الرسل بهذه العبارة: «كارزًا بملكوت الله ومعلنًا بأمر الرب يسوع المسيح بكل مجاهرة وبلا مانع».

وقادته الأقدار إلى روما بعدما سُجِنَ مدة عامين في قيسارية في فلسطين بتهمة إلقاء خطبة غير موفقة بالآرامية حيث حاولت طغمة من الناس قتله، ولكن كان له حق المحاكمة في روما -كونه مواطنًا رومانيًا! وهذا ما يفسر رحلته الأخيرة في التبشير بالإنجيل في قلب الإمبراطورية الرومانية.

وحسبما يذكر المؤرخ يوسابيوس القيصري في «تاريخ الكنيسة» فإن بولس قد مات ميتةً دمويةً بأمر من نيرون (وهو الآن مسؤول عن ثلاث وفيات في هذا الكتاب): «في فترة حكمه [أي نيرون] جُزَّ رأس بولس في روما نفسها». وتقول الرواية التقليدية إن بولس قد دُفِنَ في سراديب الموتى، وبعد عدة قرون بُنِيَ «كنيسة القديس بولس خارج الأسوار» على موضع قبره. ينبغي علينا أن نصدّق حكايا الاستشهاد هذه؟ حسب فولتير «يجب أن نقهقه على الدجل الذي يُحكى لنا عن الشهداء» ومع ذلك، لا يجدر بالمرء أن يستهين بقوة الدجل-ية.

أوريجانوس (185 - 254)

أعزب فورفيروس الوثني في كتابه «ضد النصارى» عن إعجابه الشديد بالنصراني أوريجانوس بوصفه «أمير فلاسفة عصرنا قاطبة». ويُسمِّيه غريغوريوس أسقف نيصص «أمير الفلاسفة»، وهو بالنسبة للقديس جيروم أعظم معلّم في صدر الكنيسة المسيحية. كان أوريجانوس -كأفلوطين- تلميذ الفيلسوف أمونيوس، وقد مهّد له ذلك -بخلاف أفلوطين- الدرب إلى شرح العقيدة المسيحية ونقد العهد القديم والعهد الجديد نقدًا نصيًا فاحصًا.

نُحكي العديد من القصص عن عفة أوريجانوس واحتشامه. ويقول المسيح في إنجيل متى: «لأنه يوجد خصيان ولدوا هكذا من بطون أمهاتهم. ويوجد خصيان خصاهم الناس. ويوجد خصيان خصوا أنفسهم لأجل ملكوت السماوات. من استطاع أن يَقْبَلَ فليَقْبَل». ولسوء الحظ، يبدو أن أوريجانوس قد فهم هذه الكلمات فهماً حرفياً؛ إذ خصى نفسه حين كان يُدرّس في الإسكندرية كي لا يجد حرجاً في حديثه مع التلميذات عن العقيدة المسيحية. ولا ريب أن شجاعة الإقدام على فعل هذا الفعل تُظهرنا جميعاً في مظهر الجبناء؛ وهي شجاعة استمدّها من إيمانه الحازم الذي مكّنه من أن «يقبل». ويصف المؤرخ يوسابيوس مُلظفاً إخصاء أوريجانوس لنفسه بوصفه «تصرفاً عنيداً». وقد حرّمه هذا التصرف العنيد من أن يُرثم كاهناً ومن أن تطوّبه الكنيسة. إذ جاء في سفر التثنية: «لا يدخل مخصّي بالرض أو محبوب في جماعة الرب».

كانت وقائع وفاة أوريجانوس بشعة؛ فبعدما اعتلى ديكْيوس عرش الإمبراطورية الرومانية عام 249، بدأ فترة حكمه قصيرة الأمد بحملة اضطهاد واسعة للمسيحيين، وقد حلّ عذاب أليم على أوريجانوس كما يذكر يوسابيوس في روايته التاريخية المطوّلة: «عذابات جسدية، وعذابات يتذوّقها بالسلاسل؛ وجع يراه في الحديد وفي خلّة الليل في السجن، وقد جرّت ساقاه مسافة أربع خطوات في عامود التعذيب».

ويبدو أن أوريجانوس قد واجه عذابات مروّعة بكل شجاعة قبل أن توافيه المنية.

أنطونيوس الكبير (251 - 356)

يُعد كتاب الأسقف أناسيوس المسرود ببراءة «حياة أنطونيوس» النصّ المؤسس في الرهبانية (monasticism) المسيحية. إن لفظة «Monachos» اليونانية تعني «العيش وحيداً»، والحياة الرهبانية (monastic life) انعزالاً عن العالم، وتعقفاً، وصلاةً لا تنقطع، وعملاً دينياً. وقد كان الانعزال في حياة أنطونيوس انعزالاً امتدّ سنوات طويلة في قلب جبال الصحراء المصرية القاحلة.

وسرعان ما طوّف كتاب «حياة أنطونيوس» الآفاق، وأثر أثراً بالغاً في شخصيات مسيحية؛ من أوغسطين إلى لوثر وما بعده، وقد أصبح

النموذج الذي تُنسج على منواله سير حياة القديسين. وعلة إضافية لأنطونيوس في هذا الكتاب هي أن أُبين الارتباط المقصود بين وفاة قديس مسيحي ووفاة فيلسوف؛ وسقراط مثالها. إن ما يمثله أنطونيوس -كما أرى- هو «مسيح» [من مسيحية] الموت الفلسفي؛ حيث تصبح «حيوات الفلاسفة» هي «حيوات القديسين».

توجد العديد من الخطوط المتوازية بين أنطونيوس وسقراط: رفض القيم العادية، وعيش حياة زاهدة، والتواضع الفكري؛ ولكنه تواضع ممزوج بفتنة وحقد عاليين. زاره ذات يوم فيلسوفان وثنيان من باب الفضول، فسألهما أنطونيوس عن علة زيارة حكيمين لشخص غي مثله؛ فأجاباه بأدب بأن أنطونيوس ليس غيباً بل هو نهر تُنهل منه الحكمة. فذكر أنطونيوس مباشرة الاستنباط التالي: «إن أُتيتم لزيارة رجل غي؛ فقد ضاع جهدكما سدى، وإن اعتقدتما أنني حكيم وفي يدي الحكمة؛ فحرئكما أن تقلدا ما تستحسنانه؛ فتقليد الخير خير. فلو أتيت جئتكما؛ لقلدتكما، ولكن بما أنكما أنتما من جاء إلي معتقدين أنني حكيم؛ فخلّيقكما أن تتنصرا مثلي». وغادر الفيلسوفان الوثنيان وهما منبهران باتقاد ذهن أنطونيوس. وفي يوم آخر، زار أنطونيوس مجموعة شيوخ بغية استشارته في أمر ما؛ فقرر أن يختبرهم سائلاً إياهم عن معنى مقطع معين من الكتاب المقدس. فأجاب كل واحد منهم برأيه ما عدا الأخير الذي اكتفى بقول: «لا أدري». فقال أنطونيوس -كسقراط- هذه هي الإجابة الحقّة الوحيدة.

لقد استولت وفاة القديس المسيحي مع أنطونيوس على «فن الموت» (أو *ars moriendi*) للفيلسوف الوثني وحولته. استشعر أنطونيوس دنو أجله، وقال مشدداً لأتباعه إنه لا يريد أن يُحتط كما هي عادة المصريين؛ إنما طلب أن يدفن في الأرض، وأن يرث أثناسيوس -كاتب سيرة حياته- سترته الرثة وسجادة بالية مصنوعة من جلد الغنم. وحين أتم حديثه، «مدّ ساقيه، ونظر مبتهجاً في عين الموت».

وقد نقارن وفاة أنطونيوس السامية في بساطتها مع وفاة القديس بندكت النيرسي كما وردت في كتاب سير القديسين لغيرغوري العظيم آخر القرن السادس. إذ تنبأ غيرغوري بيوم موته؛ فأحاط نفسه بتلاميذه، وجسده خائر القوى لا يكاد يحمله. وبكلمات غيرغوري، «أعدّ عدته» للموت «بشرب دم الرب وأكل لحمه». وفي لحظة فقر روجي، رفع يديه إلى السماء، ولفظ أنفاسه الأخيرة وهو يصلي.

أخال أن من الضرورة بمكان لثقافات مثل ثقافتنا حيث هُتمِشت المسيحية أن يذكّر المرء نفسه بهذا الموقف المسيحي الصارم والمتطلب تجاه الموت. وفي هذا المقام، نجد أقوال آباء الصحراء (الزهاد المسيحيون الذين عاشوا في صحراء مصر) في القرن الرابع والخامس الميلاديين مدهشة للغاية. إذ يقول أحد أتباع أوريجانوس؛ إفاغريوس البنطي: «ضع الموت دائماً نصب عينيك، ولا تنس يوم الحساب؛ فإن فعلت ذلك لن تشوب روحك شائبة». ويقول يوحنا القصير: «أخرج من مالك، وأمِث شهواتك، واعمل بسلام، وواظب على صلواتك؛ في الجوع والعطش، وفي البرد والغري، وحين توجعك الآلام. اغلق على نفسك التابوت كأنك فارقت الحياة كي ترى الموت جوارك في جميع الأحوال».

وقد يبدو الموقف المسيحي تجاه الموت قاسي القلب لأذن المحدثين. إذ رويث قصة عن يوحنا كاسيان مطلع القرن الخامس الميلاد؛ حيث جاء فيها أنه قال: «كان هناك راهب يعيش في كهف في الصحراء. قال له أقرباء الدم: «إن أباك عليل والأجل يدنو منه؛ فتعال ونل ورثك» فرد قائلاً: «مُث عن العالم قبل موته؛ والأموات لا يرثون الأحياء»».

وكما رأينا مع القديس بولس: معنى كونك مسيحيًا هو أن تموت عن نفسك وعن العالم كي تولد مجددًا. فمن المنظور الدنيوي الجسدي، المسيحي الحق ميت؛ وعليه، لا أهمية لعلاقاته مع أفراد عائلته. ولكن سرى أدناه مع السيرتين التاليتين محاولة الوصول إلى تسوية لافتة للنظر مع هذا التفكش المسيحي.

غريغوريوس النيصي (335 - 394)

أحد أذكي آباء الكنيسة وأكثرهم تأثيرًا فيمن لحقه. وقد دَبَّج غريغوريوس نصًا عذبًا عن حياة أخته القديسة ماکرينا ووفاتها؛ إذ زارها في دير الرهبنة حين أصابها المرض، وسرد أيامها وساعاتها الأخيرة سرّدًا مُفصّلًا واضحًا؛ ودعاء أخته الأخير يبيّن صرامة الموقف المسيحي تجاه الموت: «يا إلهي، أنت فككت قيود خوفنا من الموت، وجعلت موتنا مُستهلّ حياتنا الحقّة، وأنت من يوقظنا بعد هُجعة أجسادنا لنصرنا الأخير». إذن، حرّى بالمرء ألا يخشى الموت؛ إذ إته ليس النهاية؛ بل مُستهلّ الحياة الحقّة التي ستكتمل مع المجيء الثاني للمسيح وبعث الموتى. لقد شَهِد غريغوريوس وفاة ماکرينا

ووصّفه؛ بضربة واحد، بلغة شخصية وبأسلوب سرد سير القديسين: «حَلّ الليل وجيء بالمصباح، ففتحت عينيها بغتة ونظرت إلى الضوء أن أعذ إنشاد صلاة عيد الفصح، لكنها لم تستطع أن تنطق؛ فحققت نيتها بقلبها وبتحريك يديها، وشفتها تنقلقل رافعة برغبة قلبها. وحين أتمت صلاتها، وصلبت؛ تنفست تنفّسا عميقا، وختمت حياتها وصلاتها في نفس اللحظة».

القديس أوغسطين (354 - 430)

يتردد صدى رواية غريغوريوس عن أخته ترددًا قويًا في رواية أوغسطين الشهيرة عن وفاة أمه؛ سانتا مونيكا، في خاتمة الكتاب التاسع من «الاعترافات».

لقد كانت أمنية مونيكا الأخيرة رؤية ابنها يعتنق المسيحية، وعندما تنصّر ابنها كما وصف ذلك في الكتاب الثامن من «الاعترافات» وصفًا دراميًا؛ سألت: «ماذا لي بعد في هذه الحياة؟» وأصابها الحمى. وحين تبين أنها تحتضر، سألتها أخو أوغسطين - في محاولة بائسة لبث السلوان في قلبها - إن كان يكرّرها بعدها عن الوطن (إذ كانت في أوتاسيا قرب روما وليس في موطنها طاغاست؛ المعروفة اليوم بسوق أهراس في الجزائر)؛ فأجابت: «لا يبعد شيء عن الله. لا أخشى أنه لا يعلم الموضع الذي سيبعثني منه يوم القيامة». وقد أبانت مونيكا - كغيرها ممن رأيناهم في هذا الكتاب - بأنها لا تكثّر بحال جثتها: «ادفنوا هذا الجسد في أي أرض تشاؤون» ولا تطلب إلا أن «يذكرها كلما كانا عند مذبح الرب».

ورغم ذلك، لم تُسكّن كلمات مونيكا الأخيرة وجع أوغسطين، وتساقطت نفسه غما وكمذا. وسأل نفسه سؤالاً - فيه من أذى الذات ما فيه - يكشف عن عمق ذاتي قد يقال إنّه غير مسبوق قبل أوغسطين، وتدر أن بلغه أحد بعده - روسو مثلاً: «إذن ما السبب الذي من أجله كنت أتألم كثيرًا في أحشائي، إن لم يكن الانفصام الفجئي لعادة العيش مغا، تلك العادة الحلوة جدًا والعزيزة علي نفسي كثيرًا، وهو جرح حديث؟»⁽¹⁾ ويواصل قائلاً إن قلبه قد «فطره» موت أمه؛ إذ إن «حياتي كانت تمثل مع حياتها

(1) اعترافات أغستينوس، ترجمة: إبراهيم الغربي، للجمع التونسي للعلوم والآداب والفنون «بيت الحكمة» (2012): ص 289 - 290.

وحدة لا تنفصم». شعر أوغسطين أن فرديته قد شطرها موت أمه، كما لو أن جانباً من نفسه قد تلاشى؛ بل قل: مات، وقد جاشت في صدره غُصص الهموم إثر ذلك. وسبق لأوغسطين أن بكى موت صديق عزيز لديه لم يُسقه في الكتاب الرابع من «الاعترافات»؛ إذ كتب أن قلبه «قد سوّده الحزن، وقد أحاطي الموت أتى نقلت بصري». وقد ذكر وهو منقبض الصدر حزناً على فراق صديقه هذه الملاحظة العجيبة: «لقد صدق الشاعر الذي قال: هو «نصف روحي». نعم، لقد أحسست أن روحي وروحه كانتا روحاً واحدة في جسمين». لقد رأى أوغسطين روحه مشطورة، وحياته كأنها نصف حياة. ومما يلفت النظر أن ذلك كان علّة خوفه من الموت: فلو مات أوغسطين؛ فإن صديقه الذي أحبه حباً جماً سيموت موتاً كلياً. فما زال حبّ يعيش بنصف حياة أفضل من حب مات ميتة كاملة.

ورغم ذلك، فإنّ هذا الحزن العميق في الكتاب الرابع من «الاعترافات» هو حزن الوثي؛ إذ سيتحول الأمر تحولاً تاماً حين يعتنق أوغسطين المسيحية. إنّ وجعه على وفاة أمه وجّع مضاعف؛ فهو يشعر بالذنب أيضاً على حزنه الشديد على أمه. لماذا؟ لأن ذلك يبين أنه ما زال في قبضة المشاعر الإنسانية ولم يتصلّ حبله بالله كما ينبغي له. إذ كتب جملة بليغة عجيبة عن هذه الحالة: «أعقني غمي غماً فوق غم، ومزّقني حزن مزدوج». أصبح حزنه على أمه حزناً مزدوجاً بسبب اغتمامه بعدم موته عن نفسه وعيشه في المسيح. إنّ هذه لحظة مهيبة، فرغم أن أوغسطين يعرف أن أمه ستعيش عيشة الخلود عبر المسيح؛ إلا أنه لا يقوى على تسكين وجعه. ولهذا يشعر بالذنب، وتلح عليه حاجة وجودية في أن يصارح نفسه معترفاً إلى الله: «والآن، يا مولاي، أقف لك بكل هذا في هذا الكتاب. فليقرأه من يريد، وليتأمله كما يريد. وإن اعتبر خطيئة، كوني بكيت أُمّي مدّة قصيرة، أُمّي التي ماتت بسرعة على مرأى مني، والتي بكتني سنين طويلة، كي تراني أعيش في رعايتك، فلا يسخر مني، بل بالعكس إن كان ذا إحسان كبير، فليبك هو لخطاياي أمامك، أنت أب كل إخوان مسيحيك»^(١).

سيبدو حديث أوغسطين مبهماً لأذن الأنابات المعزولة في صدفاتها الهشة ودموعها السهلة التي ملأت جانباً عظيماً من الثقافة الرائجة المعاصرة؛ فبالنسبة لهؤلاء، سيبدو مستغرباً أن أوغسطين يشعر بالعار من بكائه الذي «بالكاد استمر ساعة من الزمان» على وفاة أمه. لكن ينبغي

فهم ذلك فهما مسيحيًا: إن أوغسطين حزين بسبب الخطيئة التي ما زالت تلوث طبيعته وتجعله ضعيفًا ناقصًا.

أعيذ ما قلت: أن تكون مسيحيًا ليس أمرًا سهلًا. إن الموقف المسيحي الحق تجاه الموت تجلّى في استجابة أوغسطين لوفاة ابنه؛ أدودانوس، في حادثة تبدو مأساوية وهو في السابعة عشر من عمره. يعترف أوغسطين أن ابنه قد «خرج من صلي بلحم خطيئي» من زوجته الأولى. لكن أوغسطين قويّ على النظر إلى موت ابنه مطمئن القلب لأنه هو وابنه عُقدًا مغا قبل وفاته بعدة سنوات: «والقلق على حياتنا السابقة قد فلت منا».

كتب الأسقف بوسيدوس كتابًا وسمه «حياة القديس أوغسطين» بعد ثلاثين عامًا من وفاته. أصابت أوغسطين حمى شديدة إبان حصار مدينة هيبون الذي امتد أربعة عشر شهرًا، وهو حصار من «أخلاق من همج الفندال والألان، صاحبهم قبيلة قوطية وأناس من أعراق مختلفة». وعندما سأله القديس هونوراتس أوجب على الأساقفة ورجال الدين أن يخرجوا من الكنيسة كي يواجهوا العدو أم لا؟ كتب أوغسطين ردًا طويلًا وبخ فيه السائل توبيخًا قاسيًا يقول فيه بوجوب بقاء رجال الدين في جماعتهم، وعدم تسليم أنفسهم إلى «الذنب» الوثني.

توفي أوغسطين عن اثنين وسبعين عامًا خدّم في أربعين منها أسقفًا أو قسيسًا في مدينة هيبون؛ أو عناية كما تسمى في الجزائر اليوم. طلب في أيامه الأخيرة أن يعيش في الخلوة والعزلة، وكان في يديه نسخة من سفر مزامير داوود «يكثر من تلاوته تلاوة لا ينقطع فيها صوت نحيبه». لم يترك وصية؛ إذ كان أفقر من أن يورث شيئًا.

بوثنوس، أنيسبوس مانليوس سيفيرنيوس (ميلاده مجهول، ربما عام 475، توفي عام 524)

كان بوثنوس -الذي يعرف بوصفه آخر الرومان وأول سكولاني القرون الوسطى -فيلسوفًا بالغ الأهمية؛ فترجماته لأعمال أرسطو المنطقية هي التي جعلتها باقية في الغرب. عزم بوثنوس على ترجمة جميع أعمال أفلاطون وأرسطو إلى اللاتينية؛ وهو مشروع وضع ميته الدموية في أربعينيات عمره حدًا له. يُعدّ «عزاء الفلسفة» من أهم الكتب في العصور الوسطى وما بعدها، وانتشر الكتاب في مئات من المخطوطات. وبعد فترة

طويلة من وفاة بوئتيوس؛ تحديدًا في عام 1593، ترجمت الملكة إليزابيث الأولى في شيخوختها «عزاء الفلسفة»، ويزعم أنها فعلت ذلك في أربع وعشرين ساعة (ويقول بعض الناس: بل سبع وعشرين ساعة).

كان بوئتيوس -كشيشرون وسينيكا من قبله- شخصية سياسية بالغة الأهمية. وقد كسب ثقة الملك الغوطي الشرقي ثيودوريك الذي حكم إيطاليا وجانبًا كبيرًا من غرب الإمبراطورية الرومانية بعد انتقال العاصمة إلى القسطنطينية. وعندما بلغ الثلاثين من عمره، أصبح بوئتيوس وزير الشؤون المدنية والعسكرية (أو باللاتينية: *magister officorum*) وفي يده الوصول مباشرة إلى الملك. إن تفاصيل سقوطه الدوي من مكانته السياسية العالية مجهولة، ولكن يبدو أنه قد توزط في مخطط للإطاحة بثيودوريك. ومجلس الأعيان والشيخوخ آنذاك كان لعبة في يد الملك؛ فاعتُقل بوئتيوس، وحكم عليه بالموت، ثم نُفي منتظرًا موعد إعدامه. وفي فترة الانتظار القلقة هذه كتب بوئتيوس «عزاء الفلسفة».

حريّ بقارئ «عزاء الفلسفة» ألا ينسى أن هذا الكتاب كتبه رجل يعتقد أن حكم الإعدام وقع عليه ظلمًا. ظهرت الفلسفة في الرنزانة مُحجّسة في هيئة امرأة تعزّبه في مصابه، وبا لها من امرأة! إذ كتب بوئتيوس: «فتارة يبدو طولها طول البشر العادي، وأخرة تتسامق حتى تطاول عنان السماء برأسها»⁽¹⁾. وكان بوئتيوس يفيض غيظًا، فقال للفلسفة: «وها أنت ترين أي منقلبٍ حاقٍ ببراءتي: فبدلًا من أن أتاب على الفضيلة الحقيقية أعاقب على جريمة لم أقرّفها»⁽²⁾.

كُتب الكتاب على شكل محاورة بين بوئتيوس والفلسفة عن طبيعة السعادة. ومعضلة النص الأساسية هي: إن بوئتيوس مسيحي ظاهرًا في إمبراطورية تنصرت -آنذاك- كلها، ومع ذلك، بالكاد ذكر اسم المسيح في النص، بل إن مفهوم الفلسفة الذي قدّمته المرأة فارعة الطول مفهوم أفلاطوني في جانب عظيم منه. ويتضح ذلك أكثر ما يتضح في تبقي مفهوم أفلاطون عن الخلق حيث المادة الأبدية شكّلتها أيدي الديميورغوس؛ خالق الكون المادي، وليس الإله اليهودي-المسيحي الذي خلق العالم من عدم. تزعم الفلسفة أيضًا أن السعادة، والخير، والله هم أسماء لمسمى واحد، ونستطيع المساهمة فيهم ليس بواسطة المسيح، بل مساهمة أفلاطونية

(1) عزاء الفلسفة، بوئتيوس، ترجمة: عادل مصطفى، مراجعة: أحمد عثمان. الناشر مؤسسة هندلوي سي آي سي: 38 ص (يتصرف طفيف).

(2) السابق: ص 51.

مفادها أن نُيَقَمَ عقولنا شطر فيض جواهرهم.

ما العزاء الذي تقدّمه الفلسفة للرجل المحكوم عليه بالإعدام؟ يُختم الكتاب بتمييز بين الحكم البشري والحكم الإلهي. فرغم أن الحكم البشري - كما هي حالة حكم ثيودوريك على بوثيوس - قد يحيد عن جادة العدل؛ إلا أن الفلسفة تصرّ على أن ذلك يغمره في نهاية الأمر «علم حاكم لا يغيب عنه شيء». إنّ عزاء الفلسفة معرفة أن الله يجازي الخير ويعاقب الشر، وإن لم يكن ذلك في الدنيا؛ فسيكون ذلك في الآخرة.

لا يُعلم أثر تعزّي بوثيوس بالفلسفة. فقد غدّب أشدّ العذاب، وضرب حتى مات.

ومع ضرب بوثيوس حتى الموت، وانتهيار تعليم ما بقي من العالم الكلاسيكي، أود أن أبدأ رحلة عبر الفلسفة القروسطية. وستأخذنا هذه الرحلة إلى إنجلترا وإيرلندا البربريتين شمالاً، وقرطبة المسلمة واليهودية جنوباً، وبغداد وبلاد فارس، ومن ثم إلى أعظم الجامعات القروسطية؛ جامعة باريس وأكسفورد. وبالها من رحلة!

الفلاسفة
القروسطيون:
المسيحيون،
والمسلمون، واليهود

بيدا المكزم (673/672 – 725)

كان بيدا الإنجليزي الوحيد الذي بلغ فردوس دانتي، وقد يقول بعض الناس إن هذا كرم من دانتي. على أي حال، يُعد خير بلوغ بيدا الفردوس خبزاً يبلج الصدر إذ يبدو أنه كان قلقاً من الموت وهو يحتضر. ونستشعر في رسالة القديس كوثبرت -التي وثقت حدث وفاة بيدا- نفثاً مختلفاً عما استشعرناه مع أنطونيوس الكبير وأوغسطين. فعندما كان يُحتضر، أكثر بيدا من ترديد كلمات بولس: «توجل النفس من أن تكون بين يدي إله حي». وفي لحظة مؤثرة وغير مألوفة في وفاة قديس، نرى بيدا وقد خزّ فرغاً منتحباً من انفصال الروح عن الجسد، وترقّب حكم الله فيه. ويوثق كوثبرت أنشودة قصيرة عن الموت -فيها من الجمال والقسوة ما فيها- أنشدها بيدا بلهجته؛ لهجة نورثمبريا:

قبل الرحلة التي لا مناص منها هناك،

لا يعرف امرؤ الحكمة،

كما يعرفها الذي أضطر إلى التأمل قبل الهلاك.

قبيل رحيله من هنا،

يعمل نظره في خير روحه وشترها،

فبعد يوم وفاته سيحاسب.

جون سكوتوس أريجينا (810 – 877)

اسمه تطويل، ومعناه: «جون الإيرلندي، موطن إيرلندا (ايرن)». إذ كانت تسمى إيرلندا في القرن التاسع الميلادي «سكوتيا الكبرى»، و«السكوتي» (scottus) هو الإيرلندي (وأصبح الاسم بعد عدة قرون يشير إلى الرجل من اسكتلندا، مثل جون دانز سكوتز John Duns Scotus أو جون الاسكوتي John the Scot [اسمين لرجل واحد]).

إن أريجينا أعظم الفلاسفة الأوروبيين وأكثرهم أصالة في فترة القرون المظلمة الطويلة الممتدة ما بين أوغسطين وأنسلم؛ بل إن بعض الباحثين يضعونه في مصاف أوغسطين. كتابته تفتن اللب بأسلوبها الجدلي الذي وبما تكشف عنه من سعة الاطلاع، ويعضد ذلك إتقانه اللغة اليونانية

القديمة التي باتت لغة طواها النسيان في الغرب آنذاك؛ ما عدا الرهبان الإيرلنديين. إنَّ أسباب تهميش أريجينا متعددة، وعلى رأسها أن الكنيسة الكاثوليكية أدرجت اسم كتابه الفلسفي العمدة «بيريفسيون: في تقسيم الطبيعة» ضمن لائحة الكتب المحرمة. وقد انتقد البابا هونوريوس الثالث في القرن الثالث عشر الميلادي كتابات أريجينا بوصفها: «تطفح بديدان الهرطقة والضلال»؛ وبإلحاح من إشادة!

إنَّ مشكلة الكنيسة مع أريجينا تدور حول مفهومه الأفلاطوني المحدث عن الطبيعة؛ حيث يتضمن الله والخلق. إنَّ الطبيعة هي الكل وتُفهم بوصفها عملية فيض من الواحد. وهذا المعتقد يجعل أريجينا قريباً من تهمة وحدة الوجود؛ حيث الله والطبيعة شيء واحد. ومن هذه الزاوية، قد يُعدُّ أريجينا سلف «هرطقة» مثل جوردانو برونو، و«ملاحدة» مثل سبينوزا، و«جدليين لا إله لهم» مثل هيجل. فكما كتب فيورباخ بعد ألف عام من أريجينا: «إنَّ الإلحاد وحدة الوجود مقلوبة».

خطي أريجينا برعاية كريمة من الملك تشارلز الأصلع، وقضى فترة شبابه في فرنسا. تروى حكاية عن حادثة وقعت حين جلس الملك الأصلع مع الفيلسوف الإيرلندي على طاولة إزاء بعضهم بعضاً؛ إذ قال الملك: ما الذي يفصل الأحقق عن الإيرلندي؟ (Quid distat inter sottum et Scottum) فأجاب أريجينا مازحاً: «طاولة». قدَّم الشاعر الإيرلندي المعاصر بول مالدون نسخةً محدثةً من هذه المزحة في كتابه الجريء «مادوك» (وهو تاريخ بديل للفلسفة منذ الإغريق وما بعدهم): «ما الفرق بين الإيرلندي والمستنقع؟ فنطق صوت فجأة: القارورة» [إذ من الصور النمطية عن الإيرلنديين أنهم مدمنون خموراً].

يذكر المؤرخ ويليام المالميسبري حكاية لا شك في اختلاقها جاء فيها أن أريجينا دعاه الملك ألفريد العظيم إلى إنجلترا، ثم طعنه تلاميذه حتى مات، ويبدو أنهم رهبان إنجليز غاضبون، وسلاح الجريمة لم يكن السكاكين، بل أقلام كتابة. وهذا دليل آخر -إنَّ كُتَّاً في حاجة إلى ذلك- بعضد مقولة «القلم أمضى من السيف».

الفارابي (870 - 950)

إنَّ قصة ما يُسمِّيه المسلمون «الفلسفة» بالغة الأهمية ومتشعبة

الذيول ليس هذا مقامها. ورغم أن العديد من القراء يجهل هذه الحقبة من تاريخ الفلسفة؛ إلا أن فلسفة الإغريق -تحديدًا أرسطو- لم تكن لتبلغ الغرب المسيحي لولا العمل المذهل لفلاسفة القرون الوسطى الإسلامية. وعادةً ما يُعدُّ الفارابي بداية هذا التقليد، ويُعرف الفارابي باسم «المعلم الثاني» (الثاني بعد أرسطو). ويعترف ابن سينا، وابن رشد، وموسى ابن ميمون بفضل المعلم الثاني عليهم، وقد تُرجمت العديد من كتاباته إلى اللاتينية.

يرجع جانب عظيم من ذبوع اسم الفارابي إلى شروحه لأرسطو؛ وتحديدًا شروحه مؤلفاته المنطقية، بالإضافة إلى «فن الشعر» و«الخطابة». ولكن كلمة «شرح» ارتبطت بدلالات ضمنية مشؤومة تقلل من أصالة فلسفة الفارابي. إنَّ مؤلفاته عبارة عن محاولة طموحة في مزج صرامة منطق أرسطو ونزعتة التجريبية مع مفهوم الواحد الغنوصي في فكر أفلوطين والأفلاطونية المحدثة.

وهاكم عنوانًا من عناوين التسعمئة مؤلف التي توضّح هذا الطموح توضيحًا جليًا: «الجمع بين رأيي الحكيمين، أفلاطون وأرسطوطاليس». ولا ينبغي فصل هذا الجمع الفلسفي عن الرجاء الديني في خلاص الروح في الحياة الآخرة.

لا ندرى إن بلغ الفارابي الحياة الآخرة، كما لا نكاد نعرف شيئًا عن حياته في الأرض. ولد في تركستان، وتعلّم في دمشق وبغداد، وألقى دروسه في حلب شمالي سوريا. وبحسب أحد المصادر، توفي في حلب بعد رحلة طويلة إلى مصر، ولكن يذكر بعض مؤرخي السير القروسطيين أن قطاع طرق قتلوه شر قتلة في طريقه من دمشق إلى عسقلان.

ابن سينا (980 – 1037)

لئن كانت معرفتنا بحياة الفارابي تكاد تكون معدومة؛ إلا أننا نعرف أكثر من ذلك عن حياة ابن سينا. وقد شرع ابن سينا في كتابة سيرة حياته، وأنتها تلميذه أبو عبيد الجوزجاني. وُلِدَ ابن سينا في بخارى وهي في أوزبكستان اليوم، تنقل ابن سينا في رعاية أصحاب البلاط في بلاد فارس قبل أن يحظى برعاية أمير أصفهان علاء الدولة. صتّف ابن سينا ما يقارب 450 مصنفًا في حقول مختلف كالمتافيزيقا، والطب؛ بما فيها «قانون

الطب» الذي كان الكتاب العمدة في الطب في أوروبا لسبعة قرون. ومما يثير الأسى أن الطبيب لم يقدر على علاج نفسه؛ إذ كتب تلميذه في خاتمة سرده لحياة شيخه⁽¹⁾: «كان الشيخ قوي القوى كلها، وكانت قوة الجامعة في قواه الشهوانية أقوى وأغلب، وكان كثيرًا ما يشتغل به». ولكن شهوته الجنسية بلغت حدًا قادت به ممارسته الجنسية إلى أن بُرزأ بمرض وصفه تلميذه وصفًا غامضًا بالـ«قولونج». ويواصل الجوزجاني قائلاً: «حقن نفسه في يوم واحد ثمان كرات، فتقرح بعض أمعائه وظهر به سحج... فأمر يومًا باتخاذ دانقين من بزر الكرفس في جملة ما يحتقن به وخلطه بها طلبًا لكسر الرياح»، لكن تعليمات ابن سينا لم تطبق، وطرح الطبيب من بزر الكرفس خمس دراهم؛ فزاد ذلك عليه ألم السحج. وإضافة لهذه البلوى، دس أحد غلمانه -الذي سرق مبلغًا كبيرًا من المال من ابن سينا- كمية كبيرة من الأفيون في طعامه بغية قتله ليأمن عاقبة عمله.

وسافر ابن سينا في هذه الحالة الحرجة إلى أصفهان، ولكن خارت قواه حتى أنه لم يقوى على الوقوف. ومع ذلك استمر في علاج نفسه وتمكن من المشي مجددًا. ويواصل الجوزجاني سرده: «ولكنه مع ذلك لا يتحفظ ويكثر التخليط في أمر الجامعة». ورضخ ابن سينا في نهاية الأمر لمرضه وقال: «الدبر الذي كان يدبر بدني قد عجز عن التدبير»، ومات بعد ذلك بعدة أيام في الثامنة والخمسين من عمره⁽²⁾، ويذكر أنه قال إنه يحب الحياة عريضة قصيرة ولا يحبها ضيقة طويلة. ولما شغل عن إكثاره في الجامعة؛ قال: «إن الله تعالى قد وقر في قواي الظاهرة والباطنة فأنا أوفي كل قوة حقها»، ويختتم تلميذه سيرة معلمه بهذه الكلمات: «لَقَاهُ اللَّهُ صَالِحَ أَعْمَالِهِ».

القديس أنسلم (1033 أو 1034 – 1109)

أشهر أنسلم -بصرف النظر عن أن كانت هذه الشهرة تفي بحقه أم لا- بحجة واحدة؛ الحجة التي سماها تقليد فلسفي متأخر عن أنسلم بالحجة الأنطولوجية لوجود الله. وهي حجة بليغة بُنيت كي تُقنع الأحق الذي يقول «لا وجود لله»، كما تنقل الأناجيل.

بحسب أنسلم، يجوز للمرء أن يتصور كائنًا ليس في الإمكان تصوّر ما

(1) والنص منقول في الجزء الثاني من «عيون الأطباء في طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة (للترجم).

(2) رواية الجوزجاني في عيون الأطباء تذكر أن عمر ابن سينا حين توفي كان ثلاثًا وخمسين سنة (للترجم).

هو أعظم منه. لو صح ذلك؛ فيستلزم منه قبول أن هذا المفهوم موجود في الذهن. حتى الأحقق سيقرّ بذلك. ولكن، لو أمكن للمرء أن يتصوّر كائناً لا يوجد ما هو أعظم منه في الذهن، أ يوجد هذا الكائن في الذهن فحسب؟ ألا ينبغي أن يوجد كذلك في الواقع؛ وهو أعظم [من مجرّد الوجود الذهني]؟ فلو لم يوجد في الواقع فلن يكون الكائن الذي لا يتصوّر ما هو أعظم منه. لماذا؟ لسبب بسيط: سيوجد شيء أعظم من ذاك الذي لا يوجد إلا في الذهن. وعليه، فإن تصوّر المرء كائناً لا يوجد ما هو أعظم منه؛ فيستلزم من ذلك أنه موجود في الواقع كما هو موجود في الذهن. والله هو الكائن الذي لا يوجد ما هو أعظم منه؛ إذن، الله موجود في الذهن والواقع. لا يماري أي شخص يشكّل هذا المفهوم عن الله أن ينكر وجوده؛ ولا حتى الأحقق.

وهذا يلزمني إلى الرد قائلاً: لسْتُ أحقق. فما المقصود بتصوّر الله؟ ما معني أن تصوّر الله موجود في الذهن -وبصرف النظر عن موقع هذا التصوّر؟ وسواء كان الله موجوداً أم لم يكن كذلك؛ فسأعترض على أنه يمكننا تصوّر هذا الكائن على نفس النحو الذي أعترض به في أنه لا يمكننا تصوّر الموت، وأن اللوت لا يعيّن في الذهن. وبمعنى أعمق، لا يمكنني تصوّر الموت ولا الله؛ فكلهما يفارقان الذهن.

رغم أن أنسلم وُلِدَ في بيمونتي شمال إيطاليا عام 1033 (أو 1034)، إلا أنه قد أُختير -خلفاً للافرانك- أسقف كانتربري في إنجلترا عام 1093. ولكن من سوء طالعهِ أن فترة خدمته أسقفًا قد كانت إبان صراعات سياسية خطيرة بين ملكين إنجليزين: وليام الثاني وهنري الأول؛ ففُضِيَ أنسلم نتيجةً لذلك عدّة سنوات في المنفى، ومات في روما قبل عيد الفصح بأيام معدودات عام 1109. وقبل عدّة أيام من وفاة أنسلم، ذكر أحد الرهبان الذين أحاطوا سريره أنه على الأرجح سيموت في عيد الفصح؛ فرد أنسلم قائلاً: «إن كائن هذه مشيئته؛ لبتئنه مُهللاً، ولكن إن فسح في عمري فسحةً أحلّ فيها مسألة أصل الروح التي قَلَبْتُ فيها النظر؛ فسأقبل ذلك ممثناً شاكرًا، فلا أخال أن امرأً سيحلها إن مث». وللأسف، لم يفسح الله في عمر أنسلم، وكما قدّر، لم يحل أحد بعده المسألة.

سليمان بن جبرول (1021 – 1058)

وُلِدَ في ملقا في الأندلس. تروى رواية مفادها أن هذا الشاعر والفيلسوف

اليهودي المتأثر بالأفلاطونية المحدثنة قَتَلَهُ شاعر مسلم حاقِد، ودفنه تحت شجرة تين. وعلى نحو غريب، أثمرت الشجرة ثمراً حلواً أثار شكوك الناس؛ فنبش قبر جبيرول، ثم قبض على المجرم وأُعيد شنقاً (ولكن يبدو أن حبل المشنقة لم يعلّق على الشجرة).

بيار أبيلار (1079 – 1142)

قال عنه بطرس الميخّل «سقراط الغالبيين، وأفلاطون الغرب، وأرسطو-نا، وأمير العلماء». في كتابه «قصة بؤسي» (أو Historia calamitatum)، يقول بيار أبيلار عن أوريجانوس إنه «أعظم الفلاسفة المسيحيين»، والمفارقة التهكمية هنا أن أبيلار لاقى مصيراً مشابهاً لمصير أوريجانوس، ولكن الفرق هو أن أوريجانوس قد خصى نفسه تعففاً كي يُدرّس تلميذاته، بينما حُصي أبيلار لأنه لم يتمكن من كبح جماح هيامه في إحدى تلميذاته.

بعدما انتصر أبيلار على الفيلسوف ويليام شامبو في مناظرة علنية، عدّه الناس أبرز فيلسوف في باريس بلا منازع. ويقول هو نفسه «أصبحت أرى نفسي الفيلسوف الوحيد في العالم». وفي ذروة مجده -حين كان في منتصف الثلاثينيات من عمره- أقام علاقة جنسية حميمة مع تلميذة شابة تدعى إلواز كانت آنذاك في السابعة عشر من عمرها. كتب بيار قائلاً: «لم يدع هيامنا مرتبةً من مراتب الوصال دون أن يجزّيها، ولو وُضع الحب مرتبةً جديدةً؛ لجزّيناها». وقد كانت إلواز ابنة أخ أسقف من أساقفة كاتدرائية نوتردام؛ فلوبير، الذي كان يُشك بأنه والدها؛ مما قد يفسّر نزعه التملّكية لإلواز وغضبه على أبيلار.

حملت إلواز فعزلها أبيلار في موطنه؛ بريطانيا؛ حيث وضعت ابنه الذي سماه -على نحو غير مفهوم- أسطربلا، ويبدو أن هذه التسمية تكريفاً لتلك الآلة الفلكية القديمة التي تستخدم في تعيين مواضع الأجرام السماوية.

وقد جاش ميرجل غضب فلوبير على أبيلار؛ فعرض هذا الأخير أن يتزوج إلواز شرط أن يتزوجها سراً حمايةً لسمعته، ووافق فلوبير أوّل الأمر. ذكرت إلواز في إحدى رسائلها أنها تفضّل أن تكون عاهرة أبيلار على أن تكون زوجته السرية. ومن باب الاستطراد، ما يشده قارئ رسائلهما المشهورة هو دفء لغة إلواز الواضح وحدة ذكائها في مقابل أسلوب أبيلار المتحفّظ والجاف؛ بل قل: المتزمت الصلف.

بعد فترة، أخلف فلوبيير وعده، وأخذ يذيع خبر زواجهما؛ فزد أبيلار على ذلك بعزل إلواز في دير رهبنة حيث كانا يلتقيان، وقيل إنهما مارسا جنسا حميماً في حجرة طعام الدير.

ساورت الشكوك نفس فلوبيير -وله الحق في ذلك- أن أبيلار عزم على التخلص من إلواز بجعلها راهبة وإنقاذ نفسه؛ فاستشاط فلوبيير غضباً وأرسل عددًا من خدمه وأصدقائه ليقتحموا مسكن أبيلار. وبكلمات أبيلار نفسه: «قطعوا أوضاع جسدي التي ارتكبت بها الخطيئة التي يشتكون منها». وكما هو الحال مع أوريجانوس، فقد حال ذلك دون تعميد أبيلار.

رغم أن أبيلار عاد إلى إلقاء الدروس والكتابة؛ إلا أن مصيره قد حسم. خاض مناظرة مشهورة مع برنار كلاريفو -وهو قائد ذو نفوذ للرهبة السيسترسية- تحولت إلى محاكمة لأبيلار. وبتحريض من كلاريفو، حكم البابا عام 1140 على آراء أبيلار اللاهوتية بوصفها هرطقة، وأحرقت كتبه، وخرم كنسيًا، وأجبر على الإقامة في الدير صامتا مدى الحياة.

ووافقت أبيلار المنية بعد ثمانية عشر شهرا في دير في الشالو سير سون؛ حيث أرسله أصدقاؤه ومجبره؛ بطرس المبجل. إن رسالة بيار الأخيرة إلى إلواز تصف موتاً مطمئناً وقد أحاطت به الكتب. توفيت إلواز بعد إحدى وعشرين عامًا في السادس عشر من مايو عام 1163 أو 1164، ويذكر بعضهم أنها ماتت في نفس العمر الذي مات فيه بيار؛ الثالثة والستين.

ابن رشد (1126 – 1198)

بلغ ابن رشد وابن سينا مطهر دانتي بجوار الفلاسفة الوثنيين، رغم أن ابن سينا -كما رأينا أعلاه- يستحق مصيرًا أسوأ من هذا.

وُلد ابن رشد في قرطبة في الأندلس، وعزقه الغرب المسيحي بلقب «الشارح»؛ وذلك بسبب شروحه المسهبة على كتابات أرسطو، ويصعب الجدل في تأثير ابن رشد في ازدهار الفلسفة المسيحية القروسطية؛ بدعًا من ألبرت الكبير وحتى توما الأكويني وغيرهم. وقد كان هذا التأثير مثار دجل كبير قاد إلى تطور «الرشدية» في الفلسفة المسيحيين.

وأقول شرخًا لهذه الفلسفة على وجه التقريب: دافع الرشديون عن استقلال الفلسفة وانفصالها عن أسئلة اللاهوت والإيمان الديني، وقد كان

أشد الرشددين رشديّة سيغر البرابانتي الذي لاقى مصيرًا مؤلماً كما سئرى لاحقاً. في عام 1277، طلب البابا يوحنا الحادي والعشرون من أسقف باريس أن يفتش عن المقولات الهرطوقية المحتملة التي تتكاثر في جامعة باريس؛ إذ أزعجه أن فلاسفة كابن رشد قد كانوا يوظفون الفلسفة في إيجاد فلسفة محضة؛ وعليه، يأتون بتأويلات غير لاهوتية لأرسطو، وغير ذلك. وبعد فحصي مُدقق، أصدرت لجنة مكونة من ستة عشر لاهوتياً شجباً بالغ التأثير ضد أي صياغة فلسفية تزعم استقلالها عن اللاهوت المسيحي.

وهذه الأحداث تُرجع صدى خصام ابن رشد مع الغزالي (1058 - 1111)؛ الذي عُرف بلقب «حجة الإسلام». وقد كتب هذا الأخير هجوماً حاداً على الفلسفة في «تهافت الفلاسفة» حيث وصم فيه الفلاسفة بالكفر وأنهم ينشرون أفكاراً تعادي الإسلام. ورغم أن هدف الغزالي الأساسي هو ابن سينا؛ إلا أن ابن رشد كتب ردّاً مفصلاً سقاه تسميةً بديعة؛ «تهافت التهافت». وقال فيه إنّ الفلسفة لم يحزّمها القرآن؛ بل على العكس حتّ عليها أولئك الذين لهم لياقة فكرية مناسبة.

وبصرف النظر عن أيهما أقرب للصواب، يبدو أن ابن رشد حول العام 1195 قد أصبح ضحية عداوة سياسية نفته من بلاط سلطان مراکش (وهي في المغرب في يومنا) إلى بلدة صغيرة جوار قرطبة. ومما يسرّ خاطر أن وصمة العار لم تدم طويلاً وعاد إلى بلاط السلطان حيث وافته الأجل.

ورغم أن ابن رشد دُفن في مراکش؛ إلا أن رفاته خُمِل فيما بعد إلى قرطبة على ظهر بغل، وتذكر القصة أن وزن عظامه قد وازنه على ظهر البغل كتبه الفلسفية، ولا يعرف إن كان ذلك بسبب خفة وزنه أو بسبب كثرة مؤلفاته.

موسى بن ميمون (1135 - 1204)

سيجد العالم المعاصر من باب المفارقة أن الشخص الذي يعدّه اليهود أعظم فيلسوف يهودي على مرّ العصور قد برز في العالم الإسلامي. فبالإضافة إلى غزارة إنتاجه في الفقه اليهودي والتوراة، كتب ابن ميمون «دلالة الحائرين» الذي أبان فيه عن التأثير الأرسطي في المجادلة عن فلسفة عقلانية لليهودية. ويشير إليه ألبرت الكبير وتوما الأكويني باحترام كبير باسم «الحاخام موشيه».

وُلد موسى بن ميمون -كابن رشد- في قرطبة التي كانت آنذاك مركزاً ازدهرت فيه الثقافة اليهودية وتعاليمها في ظل الدولة المرابطية التي سمحت لمواطنيها حرية دينية بلا قيود. لكنّ تبدّلت الأحوال تبدّلاً هائلاً بعدما غزا الموحدون -الموصوفون بالتزمّت والتشدد- الأندلس عام 1148؛ إذ أُجبروا جميع الناس على خيارين لا ثالث لهما: إما اعتناق الإسلام أو المنفى.

وعندما واجهت عائلة موسى بن ميمون هذا المأزق؛ عرض ابن رشد خيار اللجوء عليها؛ فقررت العائلة التظاهر بالإسلام علانيةً، ومواصلة الممارسات اليهودية وتعليمها سرّاً. وعاشوا في قرطبة أحد عشر عاماً على هذا الحال، ورحلوا بعدها إلى فاس التي يحكمها الموحدون كذلك، ولكنهم أمّلوا ألا يلاحظهم أحد كونهم أغراباً في البلد. وحين أُعتقل حاخام -كان ابن ميمون تلميذه- وأُعدم عام 1165؛ هربت العائلة على متن قارب إلى فلسطين، ثم بعد ذلك إلى مصر؛ حيث استقرّت في الفسطاط (وهي جزء من القاهرة اليوم).

وبعد بضع سنوات اختير موسى ابن ميمون رئيساً للجماعة اليهودية في الفسطاط. وكسب ابن ميمون في ظروف عائلته المالية الصعبة رزقه طبيّاً، وأخذت بيده الأقدار وأصبح طبيب البلاط للسلطان صلاح الدين. دُفن ابن ميمون في طبريا (وهي في إسرائيل اليوم) حيث ما زال يُزار ضريحه. وفي تفسيره للمشناه، وضع ابن ميمون ثلاثة عشر مبدأ مشهوراً يلزم على كل يهودي اتّباعها، والمبدأ الثالث عشر عن قيامة الموتى... من حسن حظ بعض الناس.

شهاب الدين السهروردي (1155 – 1191)

متصوّف إيراني أنشأ فلسفة صوفية مؤثرة عُرفت باسم مدرسة الإشراق. أُعِدِم في حلب (في سوريا اليوم) بأمر من ابن صلاح الدين بتهمة الاعتقاد بمعتقدات صوفية فاسدة. يشار إليه أحياناً باسم «المقتول».

الفلسفة في العصور اللاتينية القروسطية

ألبرت الكبير أو ألبرتوس ماغنوس (1200 – 1280)

معاصرو ألبرت منحوه لقب الكبير قبل موته، كما كان معروفًا باسم العلامة المحيط (Doctor Universalis). رغم أن أثره الفلسفي عُرف على وجه الخصوص بواسطة كتابات تلميذه المخلص توما الأكويني؛ إلا أنه كان فيلسوفًا عظيمًا له مكانته. يطلب من إخوته في الدين من الرهبنة الدومينيكانية، قَدَم تأويلًا جديدًا لأرسطو بدل تلك التأويلات اليهودية والعربية التي انتشرت له في الأندلس، وقد امتد هذا الشرح إلى ما يقارب التسعة والثلاثين مجلدًا.

وقد خاتمه ذاكرته من حيث لا يحتسب في محاضرة له عام 1278، وحَدّة عقله أخذت تتدهور سريعًا. وحسبما ورد في كتاب «حياة القديسين» لألبان باتلر، ثُوِيَ ألبرت مطمئن البال، ومعافى الجسد من الأمراض، جالسًا على كرسيه وقد تحلّق إخوته في الدهن حوله في مسقط رأسه بلدة كولونيا.

القديس توما الأكويني (1224 أو 1225 – 1274)

أبعد الفلاسفة واللاهوتيين أثرًا في الغرب المسيحي، وقد كان يُعرف باسم العلامة الملائكي (Doctor Angelicus). تروى رواية لا شك في اختلافاها عنه حين كان في السوربون في باريس، جاء فيها أنه شُئِلَ عن رأيه في طبيعة القربان المقدس في القداس المسيحي، ويبدو أن توما قد استغرق في صلاته وتأمله فترةً طويلةً وغير معتادة قبل كتابة رأيه في المسألة. ويقال إنه بعدما أتم كتابة الجواب رمى ما كتبه عند الصليب، وعاد صلاته المستغرقة. وذكر رهبان دومينيكانيون آخرون أن المسيح نزل من الصليب، والتقط المخطوطة، وقرأها ثم قال: «توما، أجدت في جوابك عن قربان جسدي». وحينئذ، غلّق توما في الهواء بمعجزة.

ولم تكن هذه المعجزة معجزةً عادية؛ فتوما لم يكن ضئيل الجسد، بل كان -بكلمات غلبرت كايت تشيسترتون- «ضخمًا كالثور؛ سمينًا، وبطيئًا، وهادئًا». وكان يستلزم أن تصف طاولات طعام كبيرة قرب بعضها كي يتمكن توما من الجلوس لتناول الطعام مع إخوته في الدين. وسماه زملاؤه التلاميذ في باريس بسبب بدانته وهدوئه «الثور الأبله». فرد ألبرت

الكبير على هذه الإساءة قائلاً: «تسمونه الثور الأبله، ولكن هذا الثور سيخور خوازاً سيملاً أركان المعمورة»، وقد خار توما أيما خوار. وقد نافت كتاباته عن ثمانية مليون كلمة؛ مليونان منها عن الإنجيل، ومليون عن أرسطو، والبقية مخصصة للتعليم الجامعي والرسائل الموجزة لطلبة اللاهوت. وكما يشير تيموثي مكديرميت، «أوسع هذه الأعمال تُقرأ كما لو كانت موسوعة على الإنترنت»؛ حيث المقالات كصفحات الإنترنت لها روابط ترتبط بمواضيع ومقالات أخرى ينبغي قراءتها بالتوازي.

نظراً لضخامة كتابات توما الأكويني؛ فإن محاولة تلخيصها لا طائل منها. يقال عادةً إن إنجاز توما التأليف بين أرسطو والمسيحية، لكن ما معنى هذا؟ لنعد إلى ابن رشد وفصله الفلسفة عن اللاهوت، أو حيز العقل عن حيز الإيمان. إن توما يرفض هذا الفصل محاججاً أن اللاهوت وإن انطلق من حقائق الوحي المنزل؛ إلا أنه يوصل إلى نتائج باستخدام العقل. وإن كان العقل دون إيمان فارغاً؛ فالإيمان دون عقل أعمى.

ما انفك توما معارضاً الفصل بين الطبيعي والروحي، ومناصرًا التسلسل بينهما. فعلى هذا المنوال، التفلسف التجريبي المتأثر بأرسطو والعلم الطبيعي لا ينبغي رؤيتهما بوصفهما إلحاذاً أو هرطقة؛ بل بوصفهما طريقاً إلى الله.

ونرى هذا التسلسل والامتداد بين الطبيعي والروحي في مفهوم الأكويني عن الإنسان حيث ي موضعه في ملتقى هذين العالمين؛ فنحن لسنا مكونين من روح وجسد، إذ إن الروح نفسها ليست شيئاً غير مادي مستقر في مخنا أو تحت حلمتنا اليسرى؛ بل هي -وهنا يسير توما الأكويني على خطى أرسطو- شكل الجسد. إن الروح هي ما تميز كل واحد منا عن الآخر، وتثبت الحياة في كومة اللحم هذه التي اسمها أنا (وسبق وقلت إن الأكويني كان كومة لحم هائلة). ولقد تبني فيتغنشتاين هذا الرأي حين كتب بأسلوب جاف: «جسد الإنسان هو أفضل صورة لروح الإنسان».

وقع حادث مربع لتوما الأكويني في السادس من ديسمبر من عام 1273 أثناء قداس في نابولي، يصف بعضهم هذا الحدث على أنه كرامة، وآخرين يقولون إنه جلطة دماغية. وبصرف النظر عما كان، لم يريد (أو لم يقدر) توما الأكويني بعد هذه الحادثة على مواصلة الكتابة، وعمله الضخم «الخلاصة اللاهوتية» توقف عند الجزء الثالث، السؤال 90، المقالة 4.

اعترض مرافقه ومحرر أعماله؛ ريجينالد البيبيرنوي، وحثه على إتمام

العمل؛ فرد توما قائلاً: «ريجينالد، لا أقوى على ذلك... إن ما كتبته أشبه بالقشة قياساً بما رأيته في صلواتي».

ويا لها من قشة! استدعاه البابا بغض النظر عن التغييرات التي طرأت في حياته لحضور مجمع ليون. ويبدو أن جذع شجرة أصابه وهو في طريقه إلى المجمع، ومات عن تسع وأربعين عامًا إثر هذه الإصابة، وفي موضع يبعد أربعين كيلو مترًا عن مسقط رأسه في روكاسيكا التي تتوسط هي بدورها روما و نابولي. ومن فراش موته، أملى توما تفسيرًا موجزًا عن سفر نشيد الأنشاد، لكنه لم يبلغنا للأسف.

القديس بونافنتورا أو جوفاني دي فيدينسا (1217 – 1274)

أو كما يُعرف به؛ الملقب السيرافيني أو عالم اللاهوت الملائكي (Doctor Seraphicus). إن بونافنتورا للرهبنة الفرنسيسكانية ما الأكويي للرهبنة الدومينيكانية. مُنح بونافنتورا والأكويي لقب الأستاذ الوصي (Magister regens) الذي يعطيه حق التدريس في جامعة باريس في نفس اليوم عام 1257 م. (ومن باب الاستطراد، كتب البابا بندكت السادس عشر «رسالة التأهيل» أو أطروحة الدكتوراة الثانية عن بونافنتورا). كان بونافنتورا -كنوما الأكويي- معارضًا حادًا للرشدية؛ هذه النزعة التي اعتقد أنها ستؤدي إلى فصل عالم الإيمان عن عالم العقل، ثم سترسو على بر الإلحاد، ولكنه -بخلاف الأكويي- كان مرتابًا تجاه عقلانية أرسطو، وأقرب توجهًا إلى أوغسطين والأفلاطونية المحدثه بقوله إن فيوض الإلهي ينبغي استنساخها في جميع مستويات الواقع. في عام 1273، منح الأب غريغوري العاشر بونافنتورا لقب أسقف كاردينال، وبعدها بفترة قصيرة سافرا متوجهين لحضور مجمع ليون الثاني. وفي أثناء ماجريات المجلس، توفي بونافنتورا فجأة عن سبع وخمسين عامًا. يقول بعضهم إنه مات مسمومًا.

رامون لول أو راييموند لولي (1232 أو 1233 – 1315 أو 1316)

كان لول علامةً متبحرًا من مايوركا دَبَّحَتْ يراعه 290 مخطوطة كُتِبَتْ بالكاتالونية، واللاتينية، والعربية. اشتهر اسمه بكتابه *ars magna* أو «الفن الأكبر»، وهو الكتاب الذي عمَّده لابنتز فيما بعد بوصفه *ars*

combinatoria أو الفن التوافقي. إنَّ ما يرومه هذا الفن إثبات أن المعرفة الإنسانية في مجموعها مشتقة من توفيق منطقي بين عدّة مفاهيم بسيطة. كما أن رامون ابتكر آلات كي يحقق هذا الغرض، وهذه الآلات عذّها بعضهم أجهزة الحاسوب الأولى، مما يجعله أب علم الحاسب. إنَّ غرض هذه الآلات المنطقية كان محدداً تحديداً دقيقاً: إقناع المسلمين الكفار بحقيقة المسيحية مستخدماً المنطق والعقل. لقد قضى لول حياته كلّها في صراع مع الإسلام؛ قام بعدّة رحلات تبشيرية إلى شمال إفريقيا كي يفتح المسلمين بالمسيحية، وحارب الرشدية المتأثرة بالإسلام في جامعة باريس حين كان معلماً فيها.

توجد رواية ذائعة -لكنّها مختلفة على الأرجح- جاء فيها أنه رُجم حتى الموت في إحدى رحلاته التبشيرية إلى تونس. ويذكر المؤرخ بروكر أن لول قد قُبض عليه، وغدّب، وطرد من تونس، وما كان لينجو بحياته لولا توسط تجار إيطاليين من جنوة.

ورغم أن لول لم يُعقد، إلا أنه نال لقب المبارك، وعُرف باسم العلامة الأنور (Doctor Illuminatus). غير أنّ شوبنهاور يروي رواية -معادية للنساء- عن اعتناق لول للمسيحية جاء فيها ما يلي: كان لول من عائلة أرستقراطية غنيّة، وقد كان منغمساً في حياة هذونية ومتهتكة في شبابه. وفي يوم من الأيام، تمكّن لول من بلوغ غرفة نوم امرأة كان يتودد إليها منذ فترة طويلة، وبعدما خلعت لباسها، أرتّه ثديها الذي نخره السرطان. ويتابع شوبنهاور الحكاية، «ومنذ تلك اللحظة، كما لو وقعت عينيه على الجحيم؛ اعتنق المسيحية وغادر بلاط ملك مايوركا إلى البريّة تكفيراً عن ذنوبه».

سيغر البرابانتي (1240 – 1284)

كما رأينا آنفاً، كان توما الأكويني، وبوناغنتورا، ورامون لول متفقين في معاداة الرشدية وفصلها الفلسفة عن اللاهوت، أو فصلها العقل عن الإيمان. وقد كان سيغر أشدّ رشديّ باريس راديكاليّة وتأثيراً وكاريزماً. انصبّ اهتمامه الأساسي على تأكيد حقيقة ما كتبه الفلاسفة القدماء؛ أرسطو على وجه الخصوص، وإنّ صادف وتعارضت أقوال أرسطو مع تعاليم الكنيسة -كما هي الحال عادة- فإنّ ذلك من سوء حظ الكنيسة. ومن هذا المنظور، قُضي الأمر بالطلاق على زواج أرسطو بالمسيحية الذي قدّمه الأكويني. ومن

نافلة القول إن الكنيسة لم تسعد كثيرًا بهذا التوجه، وأجبر سيغر على الهرب من باريس إلى أوفريتو الآمنة في إيطاليا؛ حيث سمحت له الكوربا الرومانية (الإدارة البابوية) بالبقاء هناك، كما أنها أمدته بمساعد. ولكن من سوء طالع، جُن جنون هذا المساعد وطعن سيغر حتى مات.

القدس جون دانز سكوتس (1266 - 1308)

لا يوجد إلا النزر اليسير الذي قُـد يقال يقينًا عن حياة جون سكوتس ووفاته. قد يشير الاسم «دانز» إلى قرية ما زالت موجودة في جنوب إسكتلندا، ولكن حتى هذه المعلومة لا يقطع بصحتها. عُرف باسم العلامة المدقق (Doctor Subtilis)، وكتاباته العسرة فسّمت الناس شطرين في تقييم أهمية أعماله؛ فمنهم من لم ير إلا حججًا تملأ مجلداتٍ عن حسن أمر معيّن وقبحه وما يرافق ذلك من اعتراضات، وردود، ونقاشات لا نهاية لها مع أطراف آخرين لا يذكّر أسماءهم. ويصدق ذلك إن أتباع جون سكوتس كانوا يعرفون باسم «Duns men» (رجال دانز)، وهذا أصل كلمة «dunce» التي تعني الرجل الغبي الذي يرى نفسها مدققًا حاد الذهن؛ ولكنّ فلاسفة آخرين يرون جون سكوتس رؤية مختلفة. فهذا هو ذا الفيلسوف الأمريكي العظيم تشارلز ساندروز بيرس يقول عنه «أحقق ميتافيزيقي عاش على وجه هذه العمورة»، وكتب هايدغر أطروحة الدكتوراة عن نظرية المعنى لجون سكوتس، وقد كانت هذه الأطروحة مهمة في بلورة رؤى هايدغر للبكرة حول سؤال الوجود.

أشهر جون سكوتس ببلورة مصطلح «المعين» تعبيرًا عن تميّز أو عدم قابلية انقسام «هذا-ثية» (thisness) شخص ما. أما تميّز سكوتس فقد أجهض خداجًا في مجلس علم للرهبة الفرنسيسية في كولونيا. توجد رواية مرعبة جاء فيها أن جون سكوتس ذفن حيًا؛ إذ يبدو أنه أغمي عليه، واعتقد الناس أنه مات؛ فدفنوه. ولكن حين فُتح تابوته فيما بعد، رأوا أن جسده خارج الكفن، وبديه تتصبب دما من محاولة هربه غير الناجحة.

وليام الأوكامي (1285 - 1347 أو 1349)

كان وليام -أبعد فلاسفة القرن الرابع عشر الميلادي أثرًا- أوكامي الأصل؛

وأوكام قرية صغيرة في مقاطعة سري جنوب شرق إنجلترا. كان جديلاً، شديد المراء، ألدّ الججاج، نَزَّاعاً إلى الدليل التجريبي والتحليل المنطقي بوصفهما وسيلتين يُنخل بهما الغث من السمين، وعادةً ما يُعدّ وليام الأوكامي سلف فلاسفة محدثين؛ كالوضعيين المناطقة.

ارتبط اسمه بمصطلح «نصل أوكام» -رغم أنه لم يستعمل هذا المصطلح قط- ويُفهم المصطلح بوصفه مبدأً اقتصاداً أو تقتير؛ حيث لا ينبغي افتراض أمر على أنه ضروري إلا إن أثبتته التجربة، أو أقزه العقل، أو استلزمه الإيمان؛ وقد كتب الأوكامي عبارة طوّقت الآفاق تشير إلى ذلك: «إن أغناك قليلك فلا طائل فيما زاد عنه».

أوقعته خصومته الشديدة لما رآه أخطاء فلاسفة سبقوه -كتوما الأكويني وجون دانز سكوتس- في المتاعب، واتهمه جون روتبريل -رئيس جامعة أكسفورد- بالهرطقة. سافر الأوكامي عام 1324 إلى أفينيون الفرنسية التي كانت آنذاك منبع الباباوات، وخُبس أربعة أعوام رغم عدم الإجماع على هرطقته.

هرب الأوكامي من أفينيون خوفاً على نفسه، ورافقه بعض إخوته في الرهبنة الفرنسيسكانية، وقد عثروا على ملاذهم الأمن فيما بعد في ميونخ والفضل في ذلك يعود إلى الإمبراطور الروماني المقدس لودفيش البافاري. قضى الأوكامي بقية حياته بعد اتهامه بالردة وحرمانه الكنسي في ميونخ يكتب الرسائل التحريضية ضد النفاق البابوي في سعيهم للسلطة السياسية؛ إذ قال الأوكامي إن البابا ينبغي عليه أن يحصر اهتمامه في المسائل اللاهوتية، «وإلا حوّل شريعة الأنجيل إلى شريعة العبودية».

كان الأوكامي أحد ضحايا الطاعون الأسود الذي عاث فساداً في القرن الرابع عشر الميلادي، وتردّت الحياة الفكرية والثقافية من بعده تردباً دام قرناً كاملاً.

عصر النهضة، وعصر
الإصلاح، والثورة
العلمية

مارسيليو فيسينو (1433 - 1499)

لنستفتح حكايتنا في ضوء عصر النهضة الإيطالي الدافئ في فلورنسا. أسس فيسينو الأكاديمية الأفلاطونية في فلورنسا عام 1462 بفضل رعاية حاكم فلورنسا كوزيمو دي ميديشي. وأنتم فيسينو أول ترجمة كاملة لمحاورات أفلاطون باللاتينية قبل انتقاله إلى دراسة وترجمة أعمال أفلوطين، وقد كانت شروح فيسينو على أفلاطون بالغة التأثير، كما أنه شكّ مصطلح «الحب الأفلاطوني» في تأويله المحتفى به لمحاورة «الندوة». وهذا المصطلح لا يعني ببساطة الصداقة أو الحب غير الجسدي؛ بل الحب الإلهي، وهذه الفكرة يتمحور حولها فهم فيسينو للأفلاطونية (ومن فرط إعجابه بأفلاطون، وضع فيسينو خريطة تنجيمة يحدد بها مواضع النجوم في مولد أفلاطون).

كتب فيسينو رسالة في الواجب الأفلاطوني للفيلسوف: «بما أن الفلسفة يُعرّفها جميع الناس بوصفها حب الحكمة، والحكمة هي تأمل الإلهي؛ فهدف الفلسفة -جزءاً- معرفة الإلهي». وبحسب فيسينو، هذه الفكرة هي ما يفسر لم ينبغي على الفلاسفة تأمل الموت؛ إذ بواسطة هذا التأمل «نستعيد صورة الله». إذن، الفيلسوف ليس إلا محاكاة لله، والفيلسوف «شبه إله» أو في مرحلة تتوسط البشري والإلهي. فلا غرو إذن، بناءً على هذا التأويل السماوي والميتافيزيقي لأفلاطون، أن يكون معتقّد خلود الروح لب أفلاطونية فيسينو.

أما بالنسبة لفيسينو نفسه، فقد كان أقل من إلهي في مظهره الجسدي. فبحسب كتاب جيوفاني كورسي «حياة مارسيليو فيسينو» من عام 1506، كان فيسينو قصير القامة، ضامر الجسد، فيه حدة وتأناة، كما أنه عانى من مرض مزمن في معدته. كان سهل المعشر، محباً للخمر، لكن تتخطفه الملتخوليا والعزلة. أما عن سبب موته، يزعم كورسي أنه مرض معدته المزمن، أو لعله كبر السن ليس إلا.

بيكو ديلا ميراندولا (1463 - 1494)

عاش هذا الشهاب الفلسفي اللوزعي حياة قصيرة ومذهلة. كان بيكو أشهر تلامذة فيسينو، وأحد البشر الذين يُرى فيهم «قدرات تكاد تكون إلهية» كما يقول كورسي. كانت مقارنته للفلسفة ميتافيزيقية كمقاربة فيسينو،

لكنه كان موفقًا بين المذاهب والرؤى المختلفة أكثر من أستاذه؛ إذ كان يقرأ العبرية، والعربية، والآرامية، واللاتينية، واليونانية. فبالإضافة إلى أفلاطون، وأرسطو، والفلسفة الإسلامية القروسطية، والفلاسفة الإسكولانيين؛ استمد بيكو فلسفته من مصادر متعددة؛ كالهرمسية، والزرادشتية، والأورفية، والفيناغورية، والقبالة اليهودية. اعتقد أن في كل مذهب من هذه المذاهب ذرة من الحقيقة، وكتب قرابة 900 أطروحة قرر بعد كتابتها -بغطرسه ساذجة ترسم ابتساماً على وجه من يراها- مناظرة أي شخص في روما حولها. ولا غرابة أن يتهم البابا إينوسنت الثامن ببيكو بالهرطقة؛ فهرب إلى فرنسا، واعتقل هناك، وما كان لينجو لولا حماية حاكم فلورنسا لورينزو دي ميديشي. وقد مات بيكو في ظروف تثير الريبة عن 31 عامًا، وقيل إن بيكو -كسيغر البراباني من قبله- سقمه مساعده. وفي يوم موته دخل تشارلز الثامن ملك فرنسا إلى فلورنسا بعد استسلام جمهورية فلورنسا المؤسف.

نيكولو ميكافيلي (1469 – 1527)

لو نظرنا إلى البشر نظرةً متجذدة، وكأننا ننظر إليهم من منظور كائن فضائي من كوكب المريخ؛ ما التعميمات التي قد نخلص إليها بخصوص هذه الكائنات؟ وكما قد يحزر المرء، لم يُلَظف ميكافيلي كلماته في نصحه لأمره المتخيل: «إنَّ البشر ناكرو جميل، ومُتَلَوِّنون، وكذبة، ومخادعون، وطاقعون في المال، وينأون بأنفسهم عن المخاطر».

إن عاملَ الأميرِ شعبه معاملة طيبة؛ فسينال رضاهم، وسيقولون إنهم سيفدونه بأرواحهم، لكن لا يدوم ذلك إلا ما دام الخطر نائبا عنهم. فإن كان الأمير نفسه معرّضًا للخطر؛ أُضرب الشعب صفحاً عنه، ولهذا حريٌّ بالأمير أن يستعمل الخوف من الموت أداةً يحكم بها. فلو ظنَّ الأمير أنه سيحكم بالحب؛ فسيخذل أيما خذلان. إنَّ البشر -هذه المخلوقات الوضيعة- ستبتر رابطة الحب إنَّ صبَّ ذلك في مصلحتها؛ فالمطلوب إذن هو الخوف من الموت، «وربهة العقاب تعضده، ودائمًا ما كان ذلك ناجعًا».

وإنَّ صحَّ أنَّ السيطرة السياسية تتطلب الخوف من الموت؛ فالإنشكال -كما يتضح من عمليات التفجير الانتحارية في عصرنا- أن هذه السيطرة لا تكون ناجعة على من لا يهاب الموت. إذن: «ليس في وسع الأُمراء الفرار من الموت إنَّ حاول طائش قتلهم؛ فمن لا يهاب الموت؛ يفرضه».

إن سؤال العقاب هذا لم يكن مجرد سؤال نظري لميكافيلي. ففي عام 1513، زُج به في السجن بتهمة الضلوع في مؤامرة، وعذب هناك. تذكر روايات أنه عذب بال«سترابادو»؛ حيث تُربط يدا السجين خلف ظهره، ويُعلّق مربوطًا بحبل، ثم يفلت الحبل حتى يهوي جسد السجين، ويمسك الحبل قبل ارتطامه بالأرض.

تروي رواية لا يخامرنا شك في كذبها جاء فيها أن ميكافيلي اعتقد أن على المرء أن يُزيّف موته كي يغافل أعداءه، لكن ما وقع في حياة ميكافيلي أقل درامية من ذلك؛ إذ مات مخدولًا، تاركًا عائلته في فقر مدقع. وفي سنواته الأخيرة، حرم المنصب الحكومي الذي كان يتمناه بسبب صلة ميكافيلي السابقة بحكم عائلة آل ميديشي التي جردت من سلطتها في فلورنسا آنذاك.

حظي ميكافيلي بسمعة شريرة لا مثيل لها منذ موته؛ فهي هو شيكسبير في «هنري الثامن» يتحدث عن «السفاح ميكافيلي». لكنني أميل إلى رأي روسو في ميكافيلي؛ إذ قال عنه إنه «رجل صادق ومواطن صالح». وفي رسالة كتبها ميكافيلي قبل وفاته بعدة أشهر، يذكر فلورنسا، «أحب مدينتي الأم أكثر من روعي». لكن للأسف لا يحول ذلك بين مواطني مدينة المرء الأم وبين أن يكونوا ناكري جميل، ومتلونين، وكذبة، ومخادعين.

إيراسموس (1469 - 1536)

يبدو أن إيراسموس -بخلاف صديقه المقرب توماس مور- مات ميتة مملة في زمن مضطرب مطلع عصر الإصلاح البروتستانتي. إن كتاب إيراسموس «مديح الحمافة» أو باللاتينية «موريا إنكوميوم» (Moriae Encomium) كتاب ساخر لاذع أهداه إلى صديقه مور، وكلمة «موريا» في العنوان تلاعب لفظي يشير إلى اسم مور.

تدافع الحمق -إذ جُسد في النص امرأة- عن الجنون ضد حكمة الفلاسفة واللاهوتيين المزعومة. وقد أوقع ذلك إيراسموس في متاعب كثيرة حتى أنه قال في رسالة إلى اللاهوتي مارتين دورب «أكاد أندم على نشر مديح الحمافة». لكن لنضع خطًا تحت كلمة «أكاد»؛ إذ بمديحه الحمق، دافع إيراسموس عن سبيل الخلاص الوحيد المتاح له؛ ما سقاه بولس في «الرسالة الأولى إلى أهل كورنثوس»: «حمافة الصليب». فلا ننسى أن لب مفارقة المسيحية هي أن الله استحمق في شخص المسيح، وصُلب تكفيرًا

عن حماقة الإنسانية، وتحريرنا من الخطيئة والموت. فكما تقول الحماقة: «وما الجنون إن لم يكن ذاك؟».

القديس توماس مور (1477 – 1535)

يذكر جون أوبري (1626-1697) في كتابه الرائع «سير موجزة» هذه الحكاية عن مور الذي كاد فيها أن يبور: اقتحم مجنون منزل مور حين كان شيخاً وقاضٍ قضاة إنجلترا، وهذبه بالقائه من النافذة. ورغم أن مور كان أضعف جسدياً من المجنون، إلا أن مؤلف كتاب «طوباوية» أوقف ذهنًا منه؛ إذ أشار إلى كلب صغير له، مومًا أن ألقى هذا الكلب أولاً. وبعدما أن ألقى بالخلوق الضعيف، قال مور للمجنون: اذهب وأعد الموقف المضحك. وبينما كان المجنون ينزل متجهًا إلى الكلب، ثبغه مور، وأغلق الباب وأرلجه، وصرخ طالبًا النجدة. ويختم أوبري بقوله: «وأبقاه الله مغلقًا إلى أبد الأبدين».

وليس هذا مقام ذكر الحكاية الكاملة عن بقاء مور خلف الأبواب المغلقة في برج لندن؛ إذ بعدما رفض مور أن يبارك زواج هنري الثامن من زوجته الثانية؛ آن بولين -لأن ذلك يستلزم خرقًا للسلطة الباباوية- حكم عليه حكم ميتة الخائن. وهذا الحكم يعني أن يُخنق خنقًا بشعًا، ويسحب، ويُترَع (يقطع إلى أربعة أجزاء)، ولكن رحمة الملك هنري الثامن الواسعة خففت الحكم إلى جزّ الرأس.

كتب مور حوارًا جميلًا في البرج، وُسِّمه «حوار الراحة والبلاء»، ويختم الحوار بتأمل مطوّل في استشراف الموت المؤلم. قال مور -بشجاعة- إن تقلب النظر في ميتة المسيح المؤلة تكفي في طمأننتنا إزاء وجع الموت المؤلم لأجله: «لا يغيب عن بالكُم لو أنه في وسعنا -أنا وأنتم- وحدنا أن نقاسي الألم كما يقاسيه العالم أجمع؛ لما كان ذلك -في ذاته- كافيًا أن ننال به السرور الذي نأمل أن نعيش فيه للأبد. ولذلك أدعو أن تجعلوا التفكر في ذاك السرور يحط عن قلوبكم كل الشقاء الدنيوي»⁽¹⁾.

قال مور للملازم حين جيء به إلى المشنقة: «ساعديني على صعود حبل المشنقة، وأما النزول؛ فدعه لي». وفي تغيير مسرحي درامي لطقوس الإعدام المعتادة؛ غصب مور عينيه بنفسه، وانتظر مطمئن البال الضربة المميتة. وبعدما قُطع رأسه، ذفن جسده في كنيسة في تشلسي، فيما غُلِق

(1) شكري موصول للصيفيين للترجمين ريواف خالد ومروان الرشيد على مساعديني في ترجمة هذا الاقتباس (للترحم).

رأسه على رمح في برج لندن. وبروي أوبري قصةً تقشعر منها الأبدان عن ابنة مور التي رأت رأس والدها وهي تعبر الجسر، وقالت: «ابتهل إلى الله أن يسقط في حجري حين أمر بجواره». تحققت أمنيتها، وسقط رأس أبيها في حجرها (*صوت ارتطام*!)، وحفظت الرأس عندها، ثم دُفن في كنيسة القديس دنستان في كانتربري.

مارتن لوثر (1483 - 1546)

إن حقيقة الإنجيل في نظر لوثر -بخلاف عقلانية العديد من الفلاسفة المسيحيين القروسطيين الذين قابلناهم في هذا الكتاب- لا يسوّغها إلا الإيمان؛ ولا شيء عدا الإيمان. ورغم ذلك، تفسير لوثر للعهد الجديد -مثلاً، تفسيره لرسالة بولس إلى أهل غلاطية، التي قال لوثر مبدئياً إعجابه بها إنه «مخطوب» لها- طافح بالاستدلال العقلي الجريء. فبحسب لوثر -كيولس من قبله- إن موث المسيح موث الموت نفسه، وانكشاف حياة الخلود. مارخا في المفارقة، كتب لوثر قائلاً: «إذن قتل الموت، لكن هذا الموت الذي قتل الموت هو الحياة نفسها، رغم أن ذلك يسمى موت الموت إظناً من الروح ضد الموت».

كانت سنوات لوثر الأخيرة مدعاة للحزن. فالراهب الثوري الذي أتهم بالهرطقة إثر معارضته الدؤوبة للكنيسة الكاثوليكية أبان عن شخصية رجعية، ونزقة، وكريهة في سنواته الأخيرة؛ فأراه في اليهود -أنهم «دود مسموم» ينبغي أن تحرق معابدهم ومدارسهم- لا شك تثير السخط والغضب. ولوثر الذي جعل الإنجيل متاحاً لعامة الناس بترجمته إلى الألمانية هو نفسه الذي حرّض النبلاء على القضاء على حرب الفلاحين في عام 1524-1525؛ وهي انتفاضة ألهمتها -جزئياً- تعاليمه. قالت عنه زوجته كاتي ذات يوم: «زوجي العزيز، ما أوقحك!».

رغم أن هناك إشاعة تُداول بين الكاثوليكين مفادها أن لوثر انتحر؛ إلا أن الحقيقة هي أنه مات إثر أزمة قلبية زاد من حدتها حصوات الكلى، وقد كتب في آخر أيامه رسالة بأسلوب مؤثر، جاء فيها: «أتلهف إلى سويعة هاننة قبل أن يقبضني الله إليه. نلتُ كفايتي، وأصبحت نسيّاً منسياً. ألخوا في دعائكم لي أن يتوفاني الله إليه بسلام».

نيكولاس كوبرنيكوس (1473 – 1543)

ندخل مع كوبرنيكوس إلى العالم الحديث، وهذا الدخول ليس مطفئاً؛ بل مربك. إن الثورة الكوبرنيكية غيّرت التفكير من ناحيتين متميزتين، ولكن متصلتين:

في الفيزياء: الأرض التي كانت [تُعد] ثابتة ومركز الكون، تبين أنها تدور حول الشمس. فمع كوبرنيكوس -ولكن على نحو أشدّ وطأة مع جوردانو برونو وغاليليو- أخذت رؤية العالم القروسطية المغلقة وذات المعنى بالانفتاح على كون لا متناهٍ يحتمل أن يكون بلا معنى. وكما سيقول بليز باسكال في القرن اللاحق على كوبرنيكوس: «أمتلئ هلعاً من صمت الفضاءات اللامتناهية الأبدية».

في الميتافيزيقا: الثورة الكوبرنيكية نقطة تحول من الله -بوصفه مركز عالم يدور- إلى النفس. ومع ذلك، هذه النفس ليست نفساً واثقة مسيطرة؛ إنما هي ذلك الشيء الذي كشف عن نفسه في هلع باسكال. إن النفس لا تكون نفسها إلا بالتشكك في كل شيء، والشروع في رحلة إلى اليقين؛ فالنفس -إذن- ليست معطى جاهزاً؛ بل هي علامة استفهام في حشد من علامات الاستفهام.

تُروى رواية عن كوبرنيكوس جاء فيها أنه بعدما فقد وعيه إثر سكتة دماغية، وُضع في يده نسخة من كتابه المفصلي في علم الفلك -الذي كان حديث الطباعة آنذاك- «في دورات الأجرام السماوية». وكما نذكر الحكاية، استعاد كوبرنيكوس وعيه مدةً يدرك بها أنه يحمل في يديه كتابه العمدة؛ وفاضت نفسه من قوره.

لقد مات ناشئاً كتابه، ونشر كتابه ميتاً.

تيخو براهي (1546 – 1601)

يبدو أن عالم الفلك الدنماركي العظيم فقد أنفه إثر شجار سكارى، ولبس أنفاً مزيفاً بقية حياته. ولقد ظن أن أنف تيخو مصنوع من الذهب والفضة، ولكن تبين حين نبش قبره عام 1901 أن فتحات الأنف في جمجمته قد خُصبت؛ مما يدل على تعرضها للنحاس.

مات تىخو مينة غرىبة بعد عة سنوات من هجرته من الدنمارك إلى براغ عام 1599؛ إذ ىبدو أن مئانته انفجرت إبان مأدبة لأنه اعتقد أن قضاء حاجته أثناء الاحتفالات من خوارم المروعة. وتروي رواية أخرى أنه مات إثر نزيف داخلي؛ لأنه أفرط في الأكل، وانفجرت قناته الهضمية. وبصرف النظر إن كانت مئانته أم قناته الهضمية ما انفجر؛ مات صاحبنا ذو الأنف النحاسي متقلبًا على جمر الألم بعد عة أيام مما وقع له.

پىترس راموس أو پىير دي لا رامى (1515 - 1572)

ومع أن راموس أصبح منسبًا اليوم، إلا أنه كان فيلسوفًا بالغ التأثير في القرنين السادس عشر والسابع عشر. اشتهر عن كتاباته في المنطق، التي كانت دفاعًا عن أرسطو وتحديًا لفلسفته. نشر راموس ما يربو على خمسين كتابًا، وطبع العديد منها عة طبعات. كان ذا لحية سوداء كثيفة، وقد كان يغسلها بالماء والنبىذ الأبيض يوميًا. ويذكر صديقه المقرب نيكولاس نانسيلىوس أن راموس لا يستحم إلا مرة كل عام.

اغتيل راموس في مذبحة سان بارتليمي التي بدأت فجر 24 أغسطس من عام 1572. وبتحريض من زوجة ملك فرنسا كاترين دي ميديشي والنبلاء الفرنسيين الكاثوليك، ذبح ما يقارب 70 ألفًا من البروتستانت الهوغونوتيين في باريس، وعلى امتداد فرنسا، في حالة من سعار القتل استمرت عة شهور. مُثل براموس، وقطعت لحيته الجميلة، وجز رأس الذي كانت اللحية معلقة به، ثم رمى في نهر السين. هلل العديد من الكاثوليك من أخبار المذبحة، كما أن البابا غريغوريوس الثالث عشر أمر بصنع ميدالية احتفالًا بالحدث.

ميشيل دي مونتيني (1533 - 1592)

قابلنا مونتيني في مقدمة هذا الكتاب. تأملاته في الموت ميزها جوع إلى الحياة. يكتب مونتيني بأسلوب مُستأنس ألفناه واعتدناه منذ زمن طويل، لكن مونتيني هو من استحدثه: «وُلدت بين الساعة الحادية عشرة ومنتصف الظهيرة في آخر يوم من شهر فبراير من عام 1533. وقبل أسبوعين بلغت عامي التاسع والثلاثين، وأحتاج -على الأقل- إلى العديد من هذه الأعوام». لكن -للأسف- لم تتحقق أمنية مونتيني؛ إذ وافته المنية قبل ستة أشهر

من عيد ميلاده الستين. مُرجعاً صدى حكمة سوفوكليس؛ كتب مونتيني مقالة قصيرة وسمها «لا ينبغي أن يفصل الأمر في سعادتنا إلا بعد مماتنا». إن كان ذلك كذلك؛ فالحال التي يموت عليها الإنسان أمرٌ ينبغي أخذه في عين الاعتبار في إصدار هذا الحكم. يقول مونتيني إنّه عرف أشخاصاً طبيين ماتوا مينة سوء، وأشخاصاً سيئين ماتوا مينة طيبة، ويذكر مينة أخيه الشجاع الكوميديو-تراجيدية في الثالثة والعشرين من عمره؛ حيث ضربته كرة تنس ضربة ممينة في موضع فوق أذنه اليمني. ويتضاد ذلك تضاداً حاداً مع «ثلاثة أشخاص عرفتهم في حياتي كانوا أمقت خلق الله طراً ماتوا مينة متسقة ومكتملة أتى نظرت لها». ويختم متفكراً في حقه المحتوم: «لطالما حكمت على حياة امرئٍ آخر من خاتمته؛ وأهم همومي أن أموت على حال حسن؛ أي، بهدوء؛ دون حس أو همس».

ويبدو أن أمنية مونتيني في مينة هادئة قد تحققت، ولكن ليس على الحال التي أرادها؛ إذ قاسى الآقا من عدة أمراض في أعوامه الأخيرة، وذاق الأمرين -كابيقور- من حصوات الكلى، وقد مات بعدما استبد به عاذور (خراج مجاورات اللوزة) حرمنه من الكلام.

كتب في «مقالات»ه أن أشنع مينة مينة يقبض فيها المرء مقطوع اللسان؛ أن يموت دون القدرة على الكلام. ويبدو أن مونتيني مات في صمت فطبيقي، وما أشنع هذه النهاية لمخلوق يفتات على الكلمات. ولكنه مع ذلك لم يبد خوفاً من الموت في نهاية الأمر؛ وكأنه يستجيب لجملة كتبها في مقالة له عن الخوف، «أخوف ما أخاف الخوف نفسه».

نعم، صحيح أن تأملات مونتيني في الموت -التي كتبها في عنفوان شبابه- تبدو كعينةٍ من «الرواقية المفرطة» كما يقول تيرنس كايف (Terence Cave)، ولكن مع ذلك، قد عاش مونتيني تجربة الاقتراب من الموت قبل عدة سنوات من كتابة مقاله «التفلسف تعلّم الموت» فادته إلى كتابة ما كتب. فحين كان مونتيني ممتطياً حصانه وحذفة حصاةٍ من بيته، كان أحد خدمه على متن حصانه مهرولاً جهة مونتيني؛ فاصطدم به رأساً برأس، موقعاً الحصان وراكبه على الأرض فاقدين الوعي. وفي مقالته الموسمة «في الممارسة»، كتب مونتيني وكأنه يتحدث عن شخص آخر: «فكان الحصان ممدداً على الأرض فاقدًا الوعي، وكنث أنا -على عشر خطوات أو نحوها- ميتاً، وممداً على ظهري، وقد امتلاً وجهي بالجروح والكدمات... ولا أبين عن إيماءة حركة أو شعور إلا كحركة جذع شجرة وشعورها».

وعانى مونتيغي من فقدان الذاكرة، وذكرى الحادثة لم ترجع إليه إلا بالتدريج بعد مدة. ولما تذكر ذكرى «اصطدام الحصان بي»، وأن مونتيغي «ظن نفسه ميتاً»، ذكر هذه الفكرة العجيبة: «وشعرت كما لو أن صاعقة ضربت روحي ضربة مدوية، وأني عدت في تلك اللحظة من العالم الآخر». ما يثير العجب في هذه الحادثة أن مونتيغي أصّر على أنه لم يكن خائفاً؛ لقد استقبل حضور الموت بالسكينة.

تجلت عبقرية مونتيغي في أن أسلوبه الضارب في الخصوصية لا يبدو منغمساً في ذاته؛ بل يبدو وكأنه يخاطب أمراً مشتركاً في تجربتنا، وقد صدق باسكال حين قال: «جميع ما رأيته في مونتيغي لم يكن فيه؛ بل في نفسي». إن أسلوب الكتابة -بالنسبة لمونتيغي- مهم كاهمية الموضوع، وقد استحدث أسلوباً تجريبياً تُحدد به معالم حركة العقل، «وتسبر بواسطته أعماق خباياه المظلمة، وتستنطق طبقاته الدقيقة وتقلبته». إن ما نراه مع مونتيغي شيء حديث تماماً؛ محاولة الكتابة بأسلوب يقبض ويثير تقلبات العقل واستطراداته وجزومه وتردداته.

ورغم أن مونتيغي كان معجباً بسينيك وأضرابه من الرواقيين، إلا أنه رأى في خريف عمره أن الشكاك أمثال بيرون «كانوا أحكم فرق الفلاسفة». لقد قال الشكاك القدامى بتعذر اليقين في المعرفة، وأهدوا إلى مونتيغي السؤال الذي عُرف به: Que sais-je؟ (ماذا أعرف؟). كما تظهر مقارنة مونتيغي للموت تأثراً عميقاً بالإبيقورية، وقد تبقى حجة لوكرتيوس ضد الخلود: «تصوّر -بصدق- مدى وجع الإنسان ومقدار تحمله في حياة أبدية».

إن الفلسفة الوسيلة التي بواسطتها يُعَدُّ الإنسان نفسه للموت، وبحسب مونتيغي، الضروري من دراسة الفلسفة التلتمد على يد الموت وشاكلته. الدراسة «قبض أرواحنا من أنفسنا»، و«أن نشغلها خارج الجسد». فأسمى درجات السعادة -منذ أرسطو وما بعده- التي تعد بها الفلسفة هي حياة التأمل؛ bios theoretikos؛ ثبات حوار الروح مع نفسها، ولو أمعنا النظر؛ لوجدنا أن الحياة المتأملية ليست إلا صورة الموت ذاته. إنها ثمرة السكينة التي تصاحب الوجود في الحاضر دون ندم على الحال أو قلق من المآل.

وأما أنا، فلا أعرف خلوداً غيره.

جوردانو برونو (1548 – 1600)

إن كان كوبرنيكوس قدّخ شرار ثورة في علم الفلك وفي تفكيرنا بالكون في كليته؛ فإنّ برونو هو الذي نشر تلك النار على امتداد أوروبا، وهو الذي -في نهاية المطاف- خبس في حريقها. إنّ نظرياته في الكون اللامتناهي، والعوالم المتعددة، بالإضافة إلى إعجابه بتقليد السحر الهرمسي وممارسات فنون التذكّر (*ars memoriae*) قادت إلى اتهامات متعددة بالهرطقة.

فبعد نفيه من إيطاليا واتهامه بالقتل، استقر برونو فترة من الزمن في باريس، ولندن، وأكسفورد، وفي عدة بلدات فيها جامعات في ألمانيا. وإبان إقامته الممتدة وبالعلة التأثير في إنجلترا حيث صادف السير فيلب سيدني -بل وربما قابل شيكسبير- خاض مساجلات مشهورة مع أساتذة أكسفورد.

وفي عام 1591، أقدم على اتخاذ قرارٍ قاتلٍ بالعودة إلى إيطاليا؛ حيث حكم عليه بالهرطقة وقضى فترة من الزمن في البندقية وسبع سنوات في روما. وبعدما حكم عليه بالموت لرفضه التراجع عن آرائه، قال قولته التي سارت بها الركبان: «لعلك تخشى نطقك بالحكم عليّ أكثر من خشيتي سماعه». كمّم فمه، وأحرق حيّاً في ساحة الكامبو دي فيوري في روما.

كان برونو ساحراً على نهج التقليد الهرمسي لفنون التذكّر. وأطروحته الرئيسية كما ينقل فرانسيس ياتس: «الكلّ في الكلّ في الطبيعة. فالعقلُ الكلّ في الكلّ. والذاكرةُ تتذكر الكل في الكل».

إنّ الإنسان جرم صغير في جرم الطبيعة الإلهي الكبير، وبواسطة ممارسات التذكّر يبلغ المعرفة المطلقة ويصبح إلهاً. كما أن برونو دانقاً ما يُضع في مصاف البطل المنشق للسياسة الراديكالية ويُرى عدوّاً للكنيسة، وفي بلدات إيطالية صغيرة، توضع بيازاً (ساحات عامة أو أسواق) باسم جوردانو برونو -عادةً ما تكون مبادرةً من حزب شيوعي محلي- إزاء الكنيسة الكاثوليكية الرئيسية مباشرةً.

غاليليو غاليلي (1564 – 1642)

هُدِذ بنفس مصير برونو، ولكن -كما عرض صامويل بيكيت في مسرحيته «حياة غاليليو» عرضاً مسرحيّاً مؤثراً- رجع عن كوبرنيكيته بعد تهديد محاكم التفتيش بتعذيبه. ويقال إنه تمتع بعد تراجعته: «*pero si*

muove «(ولكنها تتحرك)»؛ أي، الأرض تتحرك وليست نقطة ثابتة في مركز الكون.

ورغم أن غاليليو مسؤول إلى حد بعيد عن علو أهمية الملاحظة التجريبية وفصل الفيزياء عن الفلسفة، إلا أنه في نص كتبه عام 1623 عنوانه «المحلل» قال فيه: «شظرت الفلسفة على هذا الكتاب الضخم؛ الكون، الواقف باستمرار إزاء نظرتنا له». ولقد قضى سنواته الثمان الأخيرة محبوباً في منزله حتى وضع عماه حداً لتجاربه بالبرصد (التلسكوب)، ومات من مرضي وُصف بأنه «حمى بطيئة».

فرانسيس بيكون (1561 - 1626)

في نظر بيكون، لم يحرز حفل «الفلسفة الطبيعية» تقدماً منذ الإغريق القدامى. ولا يقول ذلك عبثاً؛ إذ قدّم بيكون كتابه «القانون الجديد» (1620) أو الأداة أو الآلة التي ستتفوق على قانون أرسطو، وستعبد طريق البشر نحو استعادة سلطانهم على العالم الطبيعي. ورغم أن عبارة «المعرفة قوة» أصبحت عبارةً مبتذلة، إلا أننا ندين بهذه الفكرة لبيكون.

في نظره، كان الفلاسفة التأمليّون التقليديون كالعناكب؛ ينسجون شباكهم الدقيقة وبالغة التعقيد من أجسادهم، والإشكال، إن بيوت العنكبوت لا تعالج الواقع، وأدنى لمسة تحطمها. أما الفيلسوف الحقيقي فينبغي أن يكون كالنحلة؛ تتعاون مع الآخرين، وتُجري التجارب، وتجمع البيانات التي تضمن المعرفة والسيطرة على الطبيعة.

والتزام بيكون بكلماته قاده لحثفه؛ إذ مات بيكون نتيجة إجراء تجربة من هذه التجارب التي يدعو إليها. وتدين بهذه الرواية إلى جون أوبري الذي يؤكد على أنه سمعها من توماس هوبز نفسه. فكما جاء في الرواية، ذات شتاء فارس البرودة في لندن حيث فُرشت الأرض بالثلوج، كان بيكون مسافراً مع طبيب اسكتلندي، وتسلّط عليه فكرة مفادها أن اللحم قد يُحفظ في الثلج كما يُحفظ الملح فيه. فخرج الاثنان من العربة عند قاعة تلة هايغيت، واشتروا دجاجة من امرأة فقيرة كانت تعيش هناك. ثم حشا بيكون الدجاجة بالثلج، وأصابه البرد بعد ذلك مباشرة. وقد وُضع بيكون -الذي لم يقوَ على العودة إلى المنزل- على سرير في قصر أروندل في هايغيت. ولكن من سوء الطالع أن السرير كان مبللاً للغاية بحيث زادت

مرض بـيكون مرضًا، وبحسب هوبز، «بعد يومين أو ثلاثة، مات من انقطاع النفس». ولعلنا نسمي ذلك: «الموت بالمذهب التجريبي».

ويزعم أوبري أيضًا أن بـيكون كان «بجامع الغلمان. وغلمانه كانوا يقبلون الرشاوى». لا يمكننا إثبات حقيقة ميول بـيكون الجنسية، لكن أثبت إدانته في قبول الرشاوى عام 1621. ونتيجة ذلك، صُرف من منصبه العالي محاميًا عامًا، وصم بالعار، وفرضت عليه غرامة كبيرة.

تروى رواية أخرى، ولكنها مملة، مفادها أن بـيكون كان مدمنًا على الحشيش في شبابه، ومات من جرعة زائدة من النتر أو الحشيش.

توماسو كامبانيلا (1568 – 1639)

بعدما أدانته محاكم التفتيش على آرائه التجديفية، ووضعت في دير الرهبنة، قضى كامبانيلا سبعة وعشرين عامًا في السجن لتحريضه على الثورة في فلورية جنوب إيطاليا ضد الاحتلال الإسباني. وقد كتب في فترة سجنه كتابه الأشهر؛ «مدينة الشمس»؛ يوتوبيا شيوعية اتخذت الحوارات شكلًا لها، والكتاب متأثر أيما تأثر بمحاورات أفلاطون.

وبعد خمس سنوات من الحرية، هُدد كامبانيلا مجدداً بالسجن؛ فهرب إلى فرنسا حيث عاش ومات في كنف الكاردينال ريشيليو.

العقلانيون (الماديون
منهم وغير الماديين)،
والتجريبيون، والخوارج

هوغو غورتيوس (1583 - 1645)

النظر الهولندي العظيم صاحب مفهوم الحرب العادلة، والذي تركت أراؤه في القانون الدولي أثراً بالغاً من بعده في فلسفة التشريع والسياسة. وقد مات غورتيوس ميتةً دولية تليق به. رغم أنه لم يكن سويدي الأصل، إلا أنه عُيِّن سفير السويد إلى فرنسا عام 1634. وبعد أن نال غورتيوس ما نال من تألّب وغدر سياسي من خصومه؛ استدعته الملكة كريستينا إلى ستوكهولم وعزلته من منصبه. وفي طريق عودته على متن سفينة متجهة إلى مدينة لوبيك الألمانية تحطمت السفينة، وتقاذفته الأمواج إلى شاطئ مدينة روستك حيث فاضت نفسه إثر جروحه. كانت كلماته الأخيرة هي هذه العبارة: «فهمت الكثير، ولم أنل إلا النقيض».

توماس هوبز (1588 - 1679)

وصف هوبز الحياة في حالة الطبيعة وصفاً عُرف به في كتابه «اللفيathan» بأنها: «منعزلة، وفقيرة، وعدائية، وقاسية، وقصيرة». ورغم أن حياة هوبز لم تخلُ من منغصات -إذ إن أمه ولدته خداجاً إثر خوفها من غزو الأرمادا الإسبانية، وأما علاقته مع الملك والبرلمان؛ فأقل ما يقال فيها إنها قد شابتها صعوبات- إلا أن نعوت الحياة هذه ليس ثقة ما يبررها. فقد أربى عمره على التسعين، وكان يكتب وينشر بغزارة؛ وكل ذلك بمثابة معجزة في زمن إنجلترا المضطربة في القرن السابع عشر.

وقد تحدث صديقه الأصغر سنًا؛ جون أوبري، عن علة طول عمر هوبز حديثاً فكّها حنوًا. فحتى في شبابه، تجنّب هوبز التهنك «فيما يخص النبيذ والنساء»، وكفّ عن شرب الخمر حين بلغ الستين من عمره. وكان حريصاً أشد الحرص على غذائه؛ إذ كان يأكل سمكاً كثيرًا؛ «الأبيض منه على وجه الخصوص». ودأب على المشي يوميًا كي يتصبّب عرقًا؛ إذ اعتقد أنه بهذه الطريقة يكتسب حرارة -فالشيوخ باردون- ويتخلص بذلك من العرق الزائد. وبعدهما يتصبّب عرقًا، يعود إلى منزله، «ويعطي الخادم مالاً كي يدلّكه». وقد كان يلعب التنس عدّة مرات في السنة حتى بلغ -على الأقل- الثانية والسبعين من عمره. وفي ختام اليوم، أثناء الليل على سريره حين يعرف بأن لا يوجد من يسمعه، يغني من كتب الأغاني المكتوبة؛ وهي مجموعة من الأغنية الذائعة والمؤثرة وجدانًا؛ كأغنية «فيلس، لِمَ تؤخّل

المحتوم؟» و«تجفّع يا ورد». وليس المقصد أن هوبز كان شجيّ الصوت، لكنه اعتقد أن الغناء «يفيد رتيه، ويطيل عمره».

أما عن الموت، فقد قال: «حريّ بنا ألا نطيل حزننا على ميتة واحد؛ وإلا لم يبقَ لنا وقت نحزن به على الآخرين». أصاب هوبز مرض «تقطير البول»؛ الألم الحاد في التبول، ولعله نتيجة تقرّح المثانة. قيل إنه قال لأطبائه: «إذن ينبغي عليه أن يفرح بحفرة يخرج بها من العالم». وافته للنية بعد سكتة دماغية شلّت الجانب الأيمن من جسده.

دُفن هوبز في كنيسة في قرية ألت هكنل في مقاطعة ديربيشاير، وهي قرية توصف أحياناً بأنها أصغر قرى إنجلترا. وبحسب أوبري، أفراد العائلة والجيران، كانوا جميعهم في جنازته مستمتعين بال«الخمور -المخمر منها والمفطر- والكعك، والبسكويت».

فإن لم يعيش هوبز حياةً عدائية، ولا قاسية، ولا قصيرة؛ فهي لم تكن منعزلة أيضاً. إذ يبدو أنه كان له صاحبة شابة في تسعينيات عمره، ويبدو أنه تهئم في حبها. وفي آخر أيام عمره، وضع هوبز هذه الأبيات المؤثرة في استنكار الذات:

«مع أني جاوزت التسعين وأصبحت شيخاً

إلا أنّي أنتظر سهم كيوييد

والشتاءات أضافت على برودة جسمي برذاً

وعقلي كاد أن يتبلّد

لكنني فادّر على الحب والمحظية

بما في الأكوان من عدل وحكمة

إلا أنّي لسْتُ فخوزاً، ولن يجعلني

أي شيء في عينها محبوباً

أن أقول لكم من هي قولّ جريء

وإن قد رأيتني

فلا تظن أن الرجل كَبَرَّ وخرف
فهو وإن أحبَّ الجسد؛ أحبَّ العقل أكثر.

وقد أوصى في وصيته بمبلغ 10 جنيهات إلى ماري ديل التي لم يذكرها قبل ذلك في وصيته. أكانت هذه هي حبه؟ لن نعرف الجواب أبدًا.

قبل مرضه الذي تصرَّم معه حبل حياته، دعا هوبز أصدقاءه إلى كتابة عبارات قد تُحفر على شاهد قبره يختار منها ما يناسبه، والعبارة التي أعجبته كانت هذه: «ها هو ذا حجر الفلاسفة الحقيقي».

رينيه ديكارت (1596 - 1650)

في تناقض صارخ مع هوبز؛ مات ديكارت صغير السن مقارنة به؛ إذ طُوِّبَ صفحة عمره قبل عيد ميلاده الرابع والخمسين بأيام معدودات حين كان في ستوكهولم إبان أقرس شتاءاتها برودةً منذ ستين عامًا. وقد كتب ديكارت رسالة إلى صديقه يقول فيها: «إن أفكار البشر تتجمد في شهور الشتاء كما يتجمد الماء». كان لديكارت صديق واحد في ستوكهولم؛ ألا وهو السفير الفرنسي؛ بيار تشانت، ولسوء الحظ، كان تشانت المصدر الذي انتقلت العدوى الفيروسية منه، والتي أودت بحياة ديكارت. إستعاد تشانت عافيته بعدما شُحِبَ منه قليل من الدم، ولكن ديكارت اعتقد بأن هذه العلاجات محض هراء، وكان يأمل أن يتشافى طبيعياً.

لم يُشَفَّ من الحمى؛ بل أخذت تسوء يوماً بعد يوم على امتداد عشرة أيام. وقبل أن يفقد ديكارت وعيه، قيل إنّه قال -ناسجاً على منوال سقراط أو أفلوطين-: «روحي، لقد خُبيسَ زمناً طويلاً، وها قد حان موعد إطلاق سراحك من السجن، وترك حمل هذا الجسد. حرّياً بك أن تحتفلي بهذا الانقطاع احتفالاً تملأه البهجة والاستبسال».

وتشانت هو من حثَّ ديكارت على قبول دعوة الملكة كريستينا؛ ملكة السويد التي دعتّه فيها إلى أن يعلِّمها الفلسفة. ولكن للأسف يبدو أن هذا المسعى باء بالفشل؛ إذ اعترف ديكارت بعد عدّة دروس قائلًا: «لا أظن أنها [أي؛ كريستينا] تعلّمت شيئاً من الفلسفة». ولم يساند ديكارت أن كريستينا قد قررت إقامة مواعيد دروس الفلسفة في الخامسة صباحاً؛

فيبدو أن ديكارت لم يكن ممن يستيقظون مبكرًا.

لا نعلم علّة قبول ديكارت دعوة كريستينا. مع العلم أنها كانت لحوجة في دعوتها؛ إذ أرسلت أول الأمر قائد بحرّية يدعو إلى السويد، وعقب ذلك أرسلت سفينة حربية تقلّ الفيلسوف. أكان سبب قبول دعوتها ما يحمله ذلك من إطرأ أن يقدره صاحب سمو ملكي حين لم يتلفت له أحد في موطنه؛ فرنسا، ولا في أرض سكناه فيما بعد؛ هولندا؟ لا ريب أن رغبة التقدير والاعتراف قد تُفضي إلى أمور تُفسد الروح، ولكنها قد تكون أيضًا ضربًا من ضروب تمّي الموت من جانب ديكارت. فبحسب أستاذ الفلسفة المعاصر ديسموند كلارك، قبيل رحيل ديكارت إلى ستوكهولم، أخذت هواجس الموت من حطام سفينة بتلابيب ديكارت. ومن نافلة القول إن خوفه مبرر في القرن السابع عشر؛ خصوصًا إن أخذنا في الاعتبار أن غورتبوس قد مات هذه الميّنة قبل خمس سنوات بعد رؤيته لنفس صاحبة السمو الملكي. ويبدو أن ستوكهولم لم تثر في نفس ديكارت شيئًا؛ فقراءته كانت لماها، وكتابات لا تكاد تكون شيئًا يذكر.

عُرف عن ديكارت أنه طوّاف متنقل؛ حيث عاش فيما لا يقل عن 38 منزلًا مختلفًا على امتداد حياته. ومن المفارقات الغربية، أن هذه العادة استمرّت معه بعد موته، وقصة جثة ديكارت المتجولة تتأخم حدود القصص التراجيكوميدية. بعلّة أن ديكارت كاثوليكي، والسويد كانت بروتستانتية؛ دفن في مقبرة لليتامى غير المعمدين وضحايا الطاعون. وبحسب ما يمليه اللاهوت المسيحي آنذاك، ما يعنيه ذلك هو أن روح ديكارت -التي أفرط في ثنائها عليها أعلاه- لن تدخل الجنة؛ بل حُكم عليها التطواف في التيفبوس. وفي عام 1666، أخرج رفات جسد ديكارت، وبدأ رحلة العودة الطويلة إلى باريس، وقد استغرقت الرحلة أحد عشر شهرًا بالتمام والكمال بسبب تأخيرات وقعت في كوبنهاغن وعدّة توقفات غيرها.

ولما تنتهي الحكاية بعد؛ فبعدما وضع رفاتة أول الأمر في كنيسة القديسة جنيف في باريس، قُرر نقلها إلى البانيون (مقبرة العظماء)؛ كاندرائية الثورة الفرنسية العظيمة. ولسوء الحظ، لم يُجرّ تنفيذ القرار، وبعد إقامتين مؤقتتين في مقبرتين باريسيتين؛ دفن رفات ديكارت آخر الأمر في كنيسة القديس جيرمان دي بري عام 1819.

ومما يلفت النظر أن نقش قبر ديكارت، الذي لم يعد موجودًا الآن، كان: *'Bene qui latuit, bene visit'* («مَنْ خَسَنَ اخْتبَاؤُهُ، خَسَنَ مَعَاشُهُ»).

إليزابيث ملكة بوهيميا، أميرة البلاتينيت (1618-1680)

في ما قد نعدّه أغني تعريف في كتاب «سير موجزة»، كتب أوبري عن ديكارت أنه «كان أحكم من أن يتقل عاتقه بزوجة». وبصرف النظر عن الأمر، فإن ديكارت أقام علاقات مع العديد من النساء؛ ولا يوجد بينهن من هي أشد ذكاءً من صاحبة السمو الأميرة إليزابيث؛ التي كان عمها ملك إنجلترا تشارلز الأول؛ الذي قُطع رأسه قطعاً غليظاً -ولكن عادلاً- عام 1649. وكما قال ديكارت في رسالة العزاء التي بعثها إلى إليزابيث بعد قتل الملك إن قطع رأس مجيد في رمشة عين أفضل من «مئة ينتظرها المرء على فراشه»، وهذه الملاحظة ستعد مفارقة عجيبة إن أخذنا في عين الاعتبار وقائع وفاة ديكارت.

لا نجد حضورًا كبيرًا للنساء في تاريخ الفلسفة في الرسائل المصنفة كما نجده في المراسلات؛ وذلك بسبب القيود التي كانت مفروضة على تعليم النساء ودورهن في الحياة العامة والفكرية حتى عهد أقرب مما نتصور. وفي عام 1643، حين كانت إليزابيث في الرابعة والعشرين من عمرها، شرعت في مراسلات فلسفية طويلة ومفضلة مع ديكارت استمرت حتى مماته. ولقد كانت إليزابيث ذات تعليم متين في العلم، والرياضيات، والأدب الكلاسيكي، واللاهوت؛ مما يجعلها نظيرة ديكارت الفكرية، وقد عاملها بوصفها كذلك. كما تميّزت رسائلها بصدي ينعش الروح، وصراحة ودفع عزّ وجودهما -للأسف- في لغة مجاملات القرن السابع عشر.

إن السؤال الذي تطرحه إليزابيث محوري لنزعة ديكارت الثنوية في الفكر والامتداد، والمتعلق بانفصال العقل عن الجسد. فلو كان العقل المفكر منفصلاً عن الجسد الممتد، كما يزعم ديكارت؛ فيم يتواصل العقل والجسد؟ وجاء جواب ديكارت الكامل في كتابه الأخير؛ «انفعالات الروح»، الذي يُشير قبيل وفاته بأيام معدودات. إذ زعم فيه أن الغدة الصنوبرية؛ وهي جزء من الدماغ أخضر اللون ضارب إلى الرمادي بحجم حبة بازلاء تقع في مركز الدماغ؛ هي مركز تواصل العقل مع الجسد.

ومن الواضح أن إليزابيث لم تكن متحمسة لغدة ديكارت الصنوبرية، وتُبدى رسائلها انتقادًا دؤوبًا لعقلانية ديكارت ونظرته الميكانيكية للجسد؛ بحيث سبقت جانبًا كبيرًا من الانتقادات اللاحقة للموجهة لديكارت. وفي موضع معين، حين لم تتفق مع ديكارت بخصوص حديثه عن الانفعالات،

كتبث تقول قولاً واضحاً التهكم عن ضعف جنسها، وتختتم بقولها: «يبدو أني ولدت في الجسد الخاطي».

زعم بعض الناس أن ديكارت واليزابيث قد أحبا بعضهما بعضاً. وبصرف النظر عن حقيقة ذلك، كانت علاقتهما صداقة متينة لا ريب فيها. لم تتزوج اليزابيث قط، وبعد وفاة ديكارت بعدة سنوات؛ عزلت نفسها في دير الراهبات، وانتسبت إلى نظام الرهينة الديني، ثم أصبحت رئيسة دير في بلدة هرفورد الواقعة في وستفاليا؛ حيث استوفت آخر أنفاسها.

بيير غاسندي (1592 – 1655)

مررنا مروراً عابراً بغاسندي في صفحات الكتاب السابقة (ارجع لسيرة إبيقور). كان مولير تلميذ غاسندي، وألهمه أستاذه ترجمة «في طبيعة الأشياء» للوكريتيوس إلى الفرنسية. وقد أثر «الغاسندية» تأثيراً بالغاً في القرن السابع عشر، كما كانت الخصم الأول للديكارتية بوصفهما بديلاً لحل محل الفلسفة السكولائية السائدة في القرون الوسطى. ولقد طرح غاسندي ما سقاه ديكارت «أم الاعتراضات» على فلسفته، ومفاد الاعتراض أن المعرفة برمتها -حق وإن كانت واضحة ومتمايزة؛ كما يشدد ديكارت دوماً- قد لا تتعلق بشيء خارج عقولنا، ولا اتصال لها بالواقع. وردّ ديكارت ردّاً يبدو السخط من حروفه قائلاً إنه يرفض أخذ الاعتراض على محمل الجد؛ فلو صح «فحريّ بنا سد باب العقل كُلّه، ونرضى بكوننا قروذاً أو ببغاوات، وليس بشراً» (وهذا افتراء في حق القردة والبيبغاوات جميعها).

لُبّ فلسفة غاسندي ما سقاه «الشكوكية المخففة»، وهي محاولة -مستبعدة الحدوث- في التوفيق بين المذهب الذري، ومادية إبيقور، وحقائق وحي المسيحية المنزل. إنها مهمة جسورة؛ خصوصاً حين يقول غاسندي كخليع أن أسمى الخيرات «حسيّ الطابع».

مات غاسندي إثر مرض عضال في رنتيه، ولعل أليق خلود لذريّ مثله أن تسمى حفرة كبيرة على سطح القمر باسمه.

الدوق فرانسوا دو لاروشفوكو (1613 – 1680)

كان دو لاروشفوكو جندياً شجاعاً مقداماً، ولكنه منحوس؛ إذ أصيب

في رأسه في معركة فاوبرغ سان أنطون عام 1652، وكاد يفقد بصره وحياته إثر ذلك. عُرف عنه تودده للنساء، وارتباطه بعدد منهن في علاقات غرامية، وقد أودت به إحدى هذه الغراميات في سجن الباستيل بأمر الكاردينال ريتشيليو.

وقد اعترف في حديثه الأدبي عن نفسه بهفواته فيما مضى من حياته، كما وصف نفسه جسديًا -على غير عادة أهل زمانه- وصفًا بالغ الدقة؛ إذ كتب يقول: «أنا مربوع القامة، حسن المظهر، متناسق القوام»، وهو أسود الشعر أجعده، وأسنانه بيضاء «صُفِّتْ صَفًّا مقبولًا». وبسترس في وصف نفسه بأنه خفيف الظل، لكنها «خفة ظل كدَثَرَتِها المالنخوليا». كان فرانسوا شخصًا بارزًا في صالونات باريس الثقافية في منتصف القرن السابع عشر، وضمَّ كتابه الساخر «حكم أخلاقية وتأملات» ملاحظات ناقدة ورائعة عن الموت؛ حيث استهدف بها مثال الموت الفلسفي.

يعارض دو لاروشفوكو معارضة جازمة الفكرة التي مفادها أن المرء قادر على ازدياء الموت؛ بله أنه حريٌّ به ذلك، وقد مررنا بهذه الفكرة في أقوال العديد من الفلاسفة القدامى. إنما الموت في نظره «مهيّب»، ولا ثمة ما يثبت مهابة الموت أكثر من محاولات الفلاسفة الدؤوبة التي تروم إقناعنا أن الموت لا يُخاف منه. إنَّ الموت لا يحتمل إلا بأمرين لا ثالث لهما: إما تهذيب ذكرى المرء لشجرة خلوده ومجده بعد الممات، أو الغباء. والغباء بالنسبة لأرستقراطي مثل لاروشفوكو هو فضيلة العامة الكبرى. كتب يقول في ذلك: «لا يثبت أن الفلاسفة لا يؤمنون -كما يدَّعون- أن الموت ليس شراً إلا العذاب الذي يقاسونه محاولةً من لدنهم في تشييد خلود أسمائهم بالموت».

بحسب لاروشفوكو، إنَّ ازدياء الفلاسفة للموت ليس إلا حجابًا يخفي رغبتهم في المجد والشهرة بعد الممات؛ إذ كتب يقول: «نخاف كل شيء -نحن الفانون- ونرغب في كل شيء كما لو كنا خالدين». ويوصي لاروشفوكو -على خلاف ذلك- بترك نفاق الفلاسفة، و«أن نسعى إلى إرضاء أنفسنا كي نحتمل الموت». وقد كتب لاروشفوكو عبارة سارت بها الركبان «لا يُنظر إلى الشمس ولا إلى الموت نظرًا ثابتًا». وقد تصرَّم حبل حياته بعد معاناة من النقرس استمرت أعوامًا عديدة.

بليز باسكال (1623 – 1662)

كتب باسكال يقول في كتابه المنشور بعد وفاته «خواطر»: «تصوّر عددًا من الرجال مقيدين بالسلاسل وقد خُيّم عليهم جميعهم بالموت؛ حيث يُقتل بعضٌ منهم كل يوم على مرأى البقية، ومن بقي منهم على قيد الحياة يرى مصيره المحتوم في رفاقه المقتولين، يترقبون دورهم، ويتبادلون الأنظار الوجلة التي مُلِئت قنوطًا. هذه هي حال البشر».

لا يوجد عبقرى تصارعت فيه انقسامات الفكر الحديث كباسكال، ولم يتحدث أحد - في نظري - حديثًا بليغًا عن حال عصره وعصرنا مثله؛ العصر الذي مزّفته دعاوى الدين والعلم المتنافسة.

كتب باسكال رسالته الرائدة في الرياضيات وهو في السادسة عشر من عمره، وابتدع أول آلة حاسبة بعدها بعدة سنوات كي يساعد والده في وظيفته في جمع الضرائب، كما كان في طليعة العارفين بمباحث طبيعة الفراغ التجريبي منها والتنظيري؛ إذ شغل هذا الموضوع بال العقول العظيمة في عصره، وقبيل وفاته بأيام معدودة اخترع عربة كبيرة تضم مقاعد عديدة، وقد أصبحت أول مسار للباصات في العالم؛ حيث نقلت الركاب على امتداد باريس، ويظهر لنا مجده بعد الممات في اسم لغة البرمجة التي سُميت باسمه.

كان باسكال منافخًا شرشًا عن العلم الجديد، إلا أنه رغم ذلك لمح الأزمة الروحية العميقة التي شرع أبوابها هذا العلم. كتب عن ديكارت يقول: «لن أسامح ديكارت: كان يودّ لو استغنى عن الله في فلسفته، لكن لم يكن من أمره بد إلا أن يعترف له بنقرة من أصبعه يحرك الكون بها، ثم بعد ذلك صرف النظر عن الله».

إنّ بليّة العقلانية الديكارتية غُنجهيئها؛ غنيث أنها تقصر التفسير على العقل. بينما رأى باسكال في مقابل ذلك أن العقل محدود، ولا يسعه تأسيس مبادئه الأولى. وعليه، كما كتب باسكال: «لا يتسق مع العقل إلا هذا الإنكار له». ولكن أقول وضغًا للأمور في نصايبها: إنّ باسكال ليس لاعقلانيًا؛ إنما يوجد إفراطان: «عزل العقل، والاعتراف بالعقل دون ما سواه». إذ يرى باسكال أن لو ترك العقل لنفسه لأفضى إلى شكوكية لا جواب عنها ولا حد لها. وعليه، يقول: «تواضع، وهوّن العقل». فحريّ بالعقل أن يهدف سماعه إلى مولى حال البشر الحق: «استمع لله».

وأما باسكال، فقد سمع الله ليلة 23 نوفمبر عام 1654؛ فيما عُرف باسم «ليلة النار». وعُثر بعد مماته على نص خِيط في شترته التي كان يرتديها في كل حال. إنها ذكرى هدايته، وقد جاء في مستهلها: «النار، إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، لا إله الفلاسفة والعلماء». وتجدر الإشارة إلى أن تجربة الإيمان عند باسكال تأبى الإفصاح عنها فلسفياً، كما سئرى في الفلاسفة من بعده أمثال كيركيغارد، وفتغنشتاين، وسيمون فايل؛ فما إله الفلاسفة إلا إساءة فهم عقلية لتجربة الإيمان. يروم باسكال -مستلهماً بولس وأغسطين- الدفاع عن فهم مسيحي للموت إزاء عقلانية ديكارت، من جهة، وشكوكية مونتيني من جهة أخرى.

ومما يلفت النظر أن باسكال كتب يقول عن مونتيني إنه يدعو إلى مفهوم «جبان ومتأثت» عن الموت مبيّئ على مصادر وثنية لا يعنيه شأن خلاصنا الشخصي. لكن أليست نقیصة مونتيني في حقيقتها فضيلة؟ هذا سؤال مفتوح طرح في هذا الكتاب.

مات باسكال شاباً عن 39 عامًا إثر معاناة من غرغرينا الأمعاء وجلطة دموية في الدماغ، وبعد صحة معلولة استمرّت طوال حياته.

أرنولد غلينكس (1624 - 1669)

قدّم هذا الميتافيزيقي البلجيكي -الذي أثر عرضاً شبيهاً من التأثير على صامويل بيكت في شبابه- ما قد نعدّه أغرب نظرية عن السببية في تاريخ الفلسفة. بحسب غلينكس، لا يفعل المرء فعلاً إلا إن كانت له معرفة بما يفعل. وفي نظره، إنّ البشر -الذين يفتقرون إلى الوعي الذاتي المطلوب لذلك- ليسوا في موضع بأهلهم إلى امتلاك هذا الضرب من المعرفة. إذن، نحن لا نفعل بالمعنى الدقيق للعبارة.

وأما الكائن الوحيد -وهذه النقطة الغربية في حجة غلينكس- الذي يصح القول فيه إنه يفعل هو الكائن الذي يعرف كيفية فعل الفعل؛ وذلك هو الله. إذن، نحن لا نفعل؛ إنما الله يفعل بواسطتنا. إنّ الله مسبب الأفعال التي نرى آثارها في العالم. وقد كتب غلينكس إثباتاً لذلك باستخدام القياس المنطقي:

1. لسئّ إلا مشاهداً للعالم.

2. ولكنَّ العالم وحده لا يسعه خلق هذا المشهد.

3. [إذن] الله وحده القادر على خلق هذا المشهد.

وهذا -طبعًا- يطرح مسألة دقيقة في حالة القتل. مثلاً، لو قتلْتُ دُبًا باستخدام رشاش كلاشنكوف (ولا أقول ذلك لأنني أمتلك هذا الرشاش أو لأنني أصاحب الدببة ...)؛ فهل أنا حقًا من قتل الدب؟ كتب غلينكس في ذلك يقول: «إذن، إن تحريتنا الدقة؛ الإنسان لا يقتل؛ إنما كل ما هنالك أنه يريد أن يقتل». إتمام فعل القتل على وجهٍ يعتمد على مشيئة الله.

إذن، الله هو الذي قتل الدب وليسَ أنا (لعلَّ من حسن حظنا أن أغلب محامي الدفاع في قضايا القتل لا يعرفون غلينكس).

إنَّ رؤية غلينكس في السببية تستلزم لازمة غريبة تتعلق بتصورنا عن الموت؛ إذ كتب يقول: إن أنشئتُ المنيَّة أظفارها فيني؛ فماذا نالت مَنِّي؛ إذ إنَّ حالتي البشرية لا شأن لطبيعتي بها؛ بل هي رهن مشيئة آخر؟».

لله «حكومة سرية» تحكمي، والموت ليس في يدي؛ بل في يد مشيئة الله. فإن شاء ضم جسدي إلى جسد آخر، أو حوّلني إلى دب، أو أطلق سراحني من وجودي الجسدي برقته؛ وهذه الأخيرة ستسبب غلينكس. ما يقطع به غلينكس هو أن وجود المرء لا ينتهي بالموت، وإن يمم العقل قُبالة الله؛ فإنه يَمُم نفسه شطر مَنْ بيده حياة الخلود.

آن كونواي، زوجة الفيكونت كونواي (1631 - 1679)

كانت آن كونواي في غياهب تاريخ الفلسفة حتى وقت قريب. انخرطت في أحد أبرز مشاغل الفلاسفة في أواخر القرن السابع عشر: ما يلزم دينيًا من نظرية ميكانيكية خالصة عن الطبيعة كما طرح ديكارت وهوبز؟

وفي كتابها المنشور بعد مماتها؛ «مبادئ الفلسفة الأقدم والأحدث»، تقف ضد المادية؛ بل وضد أي تمييز بين العقل والمادة. بحسب كونواي، يتألف الكون من عنصر واحد: مادة روحية إلهية المصدر. وقد أثرت فلسفتها تأثيرًا مباشرًا في لايبنتز، واستعماله مصطلح «موناڊ» تعبيرًا عن الجوهر البسيط الملاحظ الذي اعتقد أن الكون منسوخ منه، أخذه غالبًا من قراءته لكونواي.

ولأن آن كونواي حرمت من الجامعات بتعلة جنسها؛ فقد حوّلت منزلها الواقع في رغلي هال في مقاطعة وركشير إلى مركز تُدار فيه النقاشات الفكرية، وأقامت هناك علاقات مقربة مع أبرز أفلاطونيين كامبريدج؛ هنري مور. وقد تُوفيت شابة بعدما اعتنقت الكويكرية إثر معاناة من صراع شديد. وأما النقش على شاهد قبرها يتألف من كلمتين: «سيّدة كويكرية».

جون لوك (1632 - 1704)

يُعدّ جون لوك في نظر طائفة كبيرة من الناس أعظم فيلسوف إنجليزي على الإطلاق، وهو -دون تردد- أكثرهم تأثيرًا فيمن لحقه. ورغم أن لوك دأب على عزو اهتمامه الناضج بالفلسفة إلى قراءته ديكارت؛ إلا أن جانبًا كبيرًا من أفكاره قد أخذ منحىً معارضًا لتوجهات الفرنسي، وأوضح جانب نرى ذلك فيه هو في تصوّر لوك عن الفلسفة نفسها. إذ الفلسفة في نظر ديكارت هي أم العلوم التي تمنحنا مفتاح معرفة لا يتطرق إليها شك في الفيزياء والميتافيزيقا؛ بينما نظرة لوك إلى الفلسفة أكثر تواضعًا، ومتحيزة بخصوص مجال الفلسفة. ففي مستهلّ عمله الفلسفي الأبرز؛ «مقالة في الفهم البشري» (1690)، كتب يقول في أعقاب «السيد نيوتن منقطع النظر»، حريّ بالفيلسوف أن يكون «عاملاً يكتس الأرض، ويزيل الأوساخ الملقاة في طريق المعرفة». فيحسب لوك وتقليد التجريبية الذي استلهم أفكاره منه، لم يعد الفيلسوف ملجأ أفلاطونيًا ولا سيّد الطبيعة الديكارتية؛ بل مجرد خادم في قصر العلوم؛ يزيل الأوساخ ويرتب المكان.

أحبّ وصف لي عن كتاب لوك ذكره لورنس ستيرن؛ حيث طرح ستيرن في كتابه «حياة تريسترام شاندي وآراؤه» سؤالاً: «أقرأت يوقا كتابًا ككتاب لوك؛ «مقالة في الفهم البشري»؟» ويواصل حديثه: «سأخبرك زبدة الكتاب في ثلاث كلمات». وطبعًا، كما هي عادة ستيرن؛ قدّم الإجابة في أربع كلمات: «الكتاب كتاب في التاريخ -ستقول: «في التاريخ! تاريخ من؟ وماذا؟ وأين؟ ومتى؟» على رسلك- يا سيدي، الكتاب كتاب في التاريخ، تاريخ ما يعبر في ذهن الإنسان، وإنّ قلت هذه الكلمات عن الكتاب واكتفيت بها، صدّقي، لن يعترض عليك أي شخص في الحلق الفكرية الميتافيزيقية».

هذا وصف غريب عن كتاب لوك؛ إذ زعم أن المعرفة الإنسانية ليست إلا ما يعبر في ذهن الإنسان؛ ما سقاه «الأفكار». وهذه الأفكار ليست فطرّة

-كما اعتقد ديكارت؛ إنما مصدرها إما الحس أو التأمل؛ أي، في التاريخ المتفرد لكل فرد؛ كما هي الحالة مع تريسترام الشاب.

كان لوك -بخلاف ستيرن- غير مهبال بسؤال الموت الفلسفي، وتوجد فقرة كاشفة حول سؤال خلود الروح في كتاب لوك زعم فيها أن الفكرة التي مفادها أن الموتى سيبعثون يوم القيامة ليست مسألة معرفية، بل سؤال إيمان، ومفاد حجته أن المعرفة لا تتعدى حدود أفكار المرء. إن «تواضع الفلسفة» يلزمنا بقبول أن أسئلة من قبيل سؤال الله أو الروح لا يسعنا البرهنة عليها فلسفيًا، كما أن الاعتقاد بهذه الكيانات لا يستلزم برهانًا.

لقد عاش لوك في خضم القلاقل السياسية في آخر القرن السابع عشر في إنجلترا، ورغم أن كتابه «رسالتان في الحكم المدني» لم يُنشر إلا عام 1690 دون اسم مؤلف؛ أي بعد الثورة المجيدة عام 1688؛ إلا أن البحوث الحديثة أظهرت أن الكتاب كُتِبَ قبل ذلك بكثير. وعليه، فإن لوك لم يكتب الكتاب تزكيةً وتسويغًا للثورة؛ إنما كان ذلك تمرّدًا على الكاثوليكي جيمس الثاني الذي اعتلى العرش عام 1685. كما أنه كان صديقًا مقربًا لأنثوني آشلي كوبر؛ إيرل شافنيسبري، الذي أُعتقل وحُكِمَ بتهمة معارضة الملك جيمس الثاني. وقد لجأ لوك إلى هولندا عام 1683، وعاش ستة أعوام باسم مُنتحل؛ «در فان دير ليندر».

ابتسم القدر للوك بعد الثورة المجيدة، وغُيِنَ مفوّض الشؤون التجارية عام 1696. وبعدها أُرهِقَهُ العمل، وأَعْنَتَهُ الربو؛ انزوى إلى ريف إسبيكس، وعاش في قرية هاي ليفر في نزل السير فرانسيس ماشام. وثُفِّصَ رسائل لوك عن بهجة لا تخطئها العين نالها من تحرره من العمل، وركوبه الخيل كل يوم. وأثناء إحدى هذه الجولات على متن خيله لاحظ كتلة لحمية في ظهره، واعتقد أنها علة ألم حاد في ساقيه؛ مما أفاض إلى منعه من ركوب الخيل.

وافته المنية في حضرة السيدة ماشام؛ داماريس كدوورث. وقد كانت تسهر تلبية لحاجات لوك في آخر أيامه ولياليه؛ حيث قدّمت له ما بوسعه قبوله من طعام وشراب. وبعدها ذكّر داماريس كدوورث بوصية دفنه؛ قال لها: «أمد الله في عمري، وبفضله تمتعت بحياة سعيدة؛ ولكن الحياة بعد كل هذا ليست إلا غرور». وفي الساعة الثالثة عصرًا، حين كانت داماريس تقرأ من سفر المزامير، مَدَّ يديه إلى وجهه، وأغلق عينيه، ثم فاضت روحه. وقد دُفِنَ في قبر بسيط -ولكن مكّرم- في مقبرة كنيسة قرية هاي ليفر في

إسيكس. وقد كتب نقش قبره بنفسه: «يرقد بجوار هذا الموضع جون لوك ... القانع بتواضع كثيرًا [...]». كانت مناقبه، إن كان له منها نصيب، أهزل من أن تكون مفاخره، وأوهى من أن تحتذي بها. وأما معاييه؛ فدعها تُدفن معه».

داماريس كدوورث، السيدة ماشام (1659 - 1708)

ابنة أحد أفلاطونيّ كامبردج البارزين؛ رالف كدوورث، ورغم أن النساء قد خرمن من التعليم الجامعي آنذاك؛ إلا أنها ترعرعت في كلية المسيح في جامعة كامبردج؛ حيث علّمها أبوها.

وعندما بلغت الثانية والعشرين من عمرها، بدأت مراسلات فلسفية مكثّفة مع لوك تكشف عن حدّتها؛ الذي وصفته ذات نص بأنه «un second père» («أب ثانٍ»). وبعد مضي مدة من الزمن، أحبا بعضهما بعضًا، رغم أنه كان يكبرها بستة وعشرين عامًا. كان لوك يقدر كدوورث تقديرًا بالغًا، وقد كتّبت مراسلاً أناسًا آخرين كتابة تملأها الحماسة عن تألقها الفكري. نشرت كدوورث كتابين في عمر متأخر من حياتها.

إنّ موقفها الفلسفي يُعدّ أوّل تعبير عن وجهة نظر نسوية. مثلاً، في كتابها؛ «خواطر مُشيرة إلى الحياة الفاضلة أو الحياة المسيحية» (1705)، تفق ضد أي شكل من أشكال البيطريكية، مؤازرةً نظرة للمسيحية مؤسّسة على مساواةٍ كاملةٍ بين الجنسين.

ونظرًا لشدة المودة بينهما، لا يتضح لنا علّة عزوف لوك عن الزواج من داماريس كدوورث. ويبدو في بعض الرسائل أنها كانت تشك في حب لوك وصدق مشاعره. كما يظهر أن لوك قد انقلب قلبه عليه بعد مدة من الزمن؛ فأراد الزواج من داماريس، لكنه أبطأ في اتخاذ القرار؛ إذ إنها تزوجت حينها بفرانسيس ماشام الذي كان أرملاً يعيل ثمانية أطفال من زواجه الأول. ورغم ذلك، بعد عام 1690، استقر الحال بلوك في إقامة دائمة في نزل عائلة ماشام.

بعد وفاة لوك، ترك نصف ممتلكاته لابن السير فرانسيس والسيدة ماشام الوحيد؛ فرانسيس كدورث ماشام، وقد كان لوك مهتمًا اهتمامًا بالغًا بتعليم الصبي. وفي عام 1693، نشر لوك كتابه «خواطر عن التعليم»؛

حيث قال إن الأطفال ينبغي غسل أقدامهم بالماء البارد يوميًا، ويجب عليهم انتعال أحذية خفيفة تسرب الماء وتيسر دخوله إليها. كما اعتقد بالزام الأطفال بتناول الطعام على فترات متقطعة، ويحظر عليهم حظًا قاطعًا تناول الفواكه؛ إذ هي «بالغة الضرر للأطفال». لعل من حسن الحظ أن لوك نفسه لم يخلف ذرية بعده.

استوفى الشاب فرانسيس ماشام أنفاسه في الخامسة والأربعين من عمره، ودُفن في قرية مانشينغ في مقاطعة إسكس. وأما دامريس فقد توفيت عام 1708، ودُفنت في كنيسة القديسين بطرس وبولس في مدينة باث.

باروخ سبينوزا (1632 – 1677)

يقول سبينوزا في المجلد الرابع من كتابه المنشور بعد وفاته؛ «علم الأخلاق» -أحد أعظم الكتب الفلسفية التي خطتها يد بشر على الإطلاق- ما يلي: «لا يفكر الحر إلا بالموت، وحكمته يستمدّها من تأمله في الحياة، وليس في تأمل الموت». ويقول سبينوزا في بيانه لهذه العبارة إن الإنسان الحر يعيش وفق العقل وحده، ولا يحكمه الخوف؛ إذ إن معنى الحرية رغبة الخير دون وساطة، والتصرّف والعيش مواظبًا على هذه الرغبة دون تخاذل أو نكوص؛ ولهذا لا يفكر الحر إلا بالموت.

فلو اعتمدنا على ما عدّه سبينوزا حكمة الذهن الأصيلة فيه؛ أي، العقل؛ لقهزنا الخوف من الموت، وبلغنا ما سقاه في الصفحات الأخيرة من «علم الأخلاق» «البهجة»، وهي كلمة قلما استعملت في هذا الكتاب. وهذه البهجة هي حب الله حبًا عقليًا؛ فكما يقول سبينوزا: «كلّما تعاضم حب العقل لله؛ تصاغر في أعيننا أذى الموت».

يبدو هذا الاستنتاج نابغًا من عاطفة دينية تقليدية، لكن المظاهر خداعة أحيانًا. كل شيء يعتمد على ما يعنيه سبينوزا بالله؛ فثمة المراد. اشتهر بعبارته: «Deus sive natura» والتي تعني إما الله أو الطبيعة. وما ترمي إليه هذه العبارة هو استحالة وجود جوهرين في الكون كما قال بذلك ديكرت في تمييزه بين الأشياء المُفكّرة؛ مثلنا، والأشياء الممتدة؛ كالشجر، والحجارة، والنجوم. إذ يوجد جوهر واحد في الكون، وكل ضروب التفكير الثنوي ترفضها النزعة الواحدية عند سبينوزا.

هل يعني ذلك أن سبينوزا مؤمن أم ملحد؟ الإجابة -أقل ما يقال فيها إنها- محط خلاف. ولكن تسهل رؤية أن فكر سبينوزا قد شتت الأبواب لطبيعية علمية ملحدة. فالأشياء الموجودة بحسب سبينوزا هي الأشياء الطبيعية، وتُعرف أسباب هذه الأشياء بإعمال الذهن، وهذا الأخير مران العقل الذي هو -كما رأينا- نشاط الإنسان الحر الأخلاقي. وبحسب هذه القراءة لسبينوزا، إن معرفة الطبيعة معرفة نابعة من ذهن حر وعقلاني هي التي تهئنه لما سقاه سبينوزا في ختام «علم الأخلاق» «النعيم».

بصرف النظر عما إن كان سبينوزا ملحدًا أم لا، يُبين السجل التاريخي بوضوح أن سبينوزا غُذَّ ملحدًا يُعيد وفاته في أعين الناس، وقد انفجر نزاع مزلزل في الفكر الأوروبي حول اسمه، وهو نزاع دوى صداه عاليًا في القرون اللاحقة. إن سبينوزا شخصية مفتاحية فيما سقاه جونان إسرائيل -المؤرخ البريطاني المختص في التاريخ اليهودي في عصر النهضة وتاريخ يهود أوروبا في العصر الحديث- «التنوير الجذري»، ويعني به التوجه المضاد للمسيحية، والمادي، والحر الذي يسري سريان المياه الجوفية عبر النزاعات الفلسفية في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر. وبحسب فولتير، «لم يكن سبينوزا ملحدًا فحسب، بل إنه علّم الإلحاد».

وبغض النظر عن المسألة، إن أبرز ما يلفت النظر في كتاب «علم الأخلاق» رفضه الفضائل المسيحية جملةً وتفصيلاً؛ كالتواضع، والشفقة، والتوبة؛ ومحاجته لفهوم عن الفضيلة متأصل في الرغبة والقوة، وهو في نهاية المطاف فحوى عبارته المشهورة «conatus essendi»؛ رغبة المرء في المحافظة على وجوده. وهذه قراءة لحجته في خلود الذهن في نهاية «علم الأخلاق». ومجددًا، تبدو هذه حجة إيمانية؛ حيث النعيم هو حب الله حبًا عقليًا. ولكن، مجدّدًا، إن عدنا إلى عبارة «الله أو الطبيعة»، في وسعنا أن نقول إن خلود الذهن يعني كون الذهن جزءًا من الطبيعة، والطبيعة أبدية. إذن، الموت ليس أمرًا يُخاف منه؛ إنما هو تحوّل من حالة طبيعية (إنسان حي) إلى أخرى (الجنة حالة طبيعية)، وهو أمر يماثل من وجه ما ما رأيناه في لوكريتيوس وجوانغ زي.

وأقول لأولئك الذين يزعمون أن سبينوزا فيلسوف يهودي: حريّ بكم قراءة هذا النص الذي يُبين طرده من الكنيس عام 1656: «لُعن [أي؛ سبينوزا] في نهاره وليله، ولُعن في قعدته ووقوفه، ولُعن في زوخته ورجعته»، وما أكثره من لعن. يروي بيير بايل في مقالة له عن سبينوزا

في السفر الضخم بالغ الأهمية؛ «القاموس التاريخي والنقدي» (1697) قصة جاء فيها أن سبينوزا كان يقدّم رجلاً ويؤخّر أخرى في قرار مغادرته الكنيس، ولم يجزم إلا بعد أن «هجم عليه يهودي هجمة غادرة وهو يهجم بالمغادرة وطعنه بالسكين». ورغم أن سبينوزا كان محظوظاً؛ إذ لم يصبه إلا جرح بسيط؛ إلا أنه اعتقد أن اليهودي كان ينوي قتله، ومن بعد تلك الحادثة؛ قطع صلته بالكنيس.

إنّ وقائع وفاة سبينوزا بسيطة، لكن فهمها كان وما زال محط خلاف. فبعد أن كابد مرض الرئة (الشل) سنوات عديدة، مات سبينوزا ميتة مسالمة في غرفته المؤجرة في مدينة لاهاي الهولندية حين كان أغلب نزلاء البني في الكنيسة. كان يبلغ من العمر أربعاً وأربعين سنة ليس إلا.

ويوجد أثر قويّ الصحة جاء فيه أن سبينوزا مات في صحة طبيبه وصديقه؛ لودفيك ميير. ومصدر هذه الرواية هو أشهر كاتب سيرة متقدم تاريخياً لحياة سبينوزا -وإنّ كان مشهوراً أيضاً بعدم الدقة- يوهانيس كولروس؛ قسيس لوثيري قادته الأحوال إلى العيش في نفس غرفة سبينوزا، والنوم على نفس السرير الذي نام عليه الفيلسوف. وبحسب كولروس، هرب ميير راجعاً إلى أمستردام فور ما توفي سبينوزا، وفي حوزته سكبنة فضية مسروقة، وما أمكنه أن يضع عليه يده من أموال.

إنّ الغريب بشأن سبينوزا، بعد أن عاش حياةً منعزلة حذرة، تحوّل بعيد موته إلى رمز مقدّس؛ ما سقاه جوناثان إسرائيل «قديس علماني، وموضوع سيرة من سير القديسين في عين تلامذته». ويصدق ذلك أكثر ما يصدق في حالة جان ماكسيميليان لوكاس الذي كتب أول سيرة عن سبينوزا بالفرنسية عام 1678. إذ ينسج أسلوبه على منوال سير القديسين في وصفه لفقر سبينوزا المقدس وزهده. مثلاً، حين غلِم سبينوزا أن شخصاً يدين لسبينوزا بمئتي فرانك قد أفلس؛ قال ضاحكاً -كأنه ديوجينيس- «ينبغي عليّ أن أقلل قوت يومي تعويضاً لهذه الخسارة الضئيلة».

وحرّئ بنا مع ذلك أن نقف قداسة سبينوزا العلمانية بهذه القصة -الواردة في بعض السير، والتي تبدو أغرب من أن تُلقَق- جاء فيها أن سبينوزا كان يجمع العناكب ويدربها على قتال بعضها بعضاً، ويراقبها تفعل ذلك مستمتعاً.

إنّ المسألة التي يطرحها النزاع حول وفاة سبينوزا بسيطة، وسنراها تعاود

الظهور فيما يلي من صفحات: أيموت الملحد ميتةً مسألة؟ أي، دون أن يتراجع عما يراه، ودون أن يتصالح مع الله؟ والقصص طافحة بعد زمن سبينوزا عن ملحدين يتراجعون عن رؤاهم في حضرة الموت، ويطلبون العفو والغفران من الله، أو يعتنقون المسيحية. لكن كيف يموت المرء الذي لا يؤمن بالله ولا بالآخرة؟ كيف يعيش المرء الذي يعرف أن الحياة تُشم ثم ترمى ككيس قمامة؟ أفي وسعنا أن نعيش نعيش الفانين، أم يجب علينا أن نعيش دومًا بالإيمان الزائف؟ ما سماه سارتر «الخلود المزور»؟ جوابًا عن هذه الأسئلة الثقيلة تبرز أهمية حياة وموت قديسين ملحدين أمثال سبينوزا.

نيكولا مالبرانش (1638 - 1715)

أطروحة مالبرانش المحورية -مرجعًا رؤى غلينكس المبهمة، ومؤثرًا تأثيرًا مباشرًا في باركلي- مفادها أننا نرى جميع الأشياء في الله؛ أي، الله هو علّة إدراكنا للعالم من حولنا. وإن كنا لا نرى العالم إلا بواسطة الله؛ فبواسطته أيضًا نقوم بالأفعال فيه. وعليه، بدقيق العبارة، لسنا نحن من نقوم بالأفعال؛ إنما الله يفعل بواسطتنا. ونظرًا لأن الله أزلي، وأننا لا نرى الأشياء إلا بواسطته هو؛ حياة الجسد وفنائه ليست ذات أهمية بالغة.

ولم يكن مالبرانش -الذي له عمود فقري مشوه، وهو نفسه كان معتلًا معظم حياته- يهاب الموت. وقد كتب أحد نقاده الباريسيين؛ الكاتب بيرنارد لي بوفير دي فونتينييلي، كتابةً تهزّ الوجدان عن وقائع وفاته: «الجسد، الذي ازدراه أيما ازدراء، رجّع كأن لم يكن شيئًا، ولكنه -كعقله المرتاض على السمو- ما زال سليفًا معافي. لقد ظلّ معانيًا هادئًا هادئًا لموته الطويل؛ ذاك الموت الذي بدا معه في لحظته الأخيرة وكأنه آب إلى هجعة ليس إلا».

غوتفريد فيلهيلم لايبنتز (1646 - 1716)

كان لايبنتز محاميًا، ودبلوماسيًا، ولاهوتيًا، وشاعرًا، وفيزيائيًا، ومؤرخًا، وعالم منطق، ومنظر للغة الكلية، وكيميائيًا هاويًا، وأمين مكتبة، ومستشار البلاط الملكي لأسرة آل هانوفر، ومستشارًا للملكة بروسيا، ومؤسس أكاديمية برلين للعلوم، ومهندسًا (إذ انخرط لسنوات في مشاريع استخراج الفضة في جبال هارز الواقعة في شمال ألمانيا) ويحتمل أنه واضع

علم التفاضل والتكامل؛ فكما ترى، يصعب على الباحث في تاريخ لايبنتز تحديد نقطة انطلاقه.

لعلنا نبدأ بشطر لايبنتز شطرين؛ كقطعة بسكويت. الجانب الأول هو لايبنتز العمومي، الذي قال فيه برتراند راسل: «متفائل، وأرثوذكسي، وغريب، وضحل». هذا اللايبنتز الذي سخر منه فولتير في رواية «كانديد» مجسداً إياه في شخصية الدكتور بانغلوس الذي أعلن على مرأى الجميع أن هذا العالم هو أفضل العوالم الممكنة في اللحظة التي كانت أفضح الأمور تجري فيما حوله. هذا اللايبنتز الذي كتّب «الدفاع عن العدالة الإلهية» تملقاً لولبة نعمته؛ الملكة صوفي تشارلوت.

أما الجانب الآخر هو لايبنتز الخاص الذي تُعدّ ابتكاراته في المنطق -بحسب هوسرل- أعظم الابتكارات في المجال منذ أرسطو، والذي كرس له راسل كتاباً كاملاً (وإن كان ينقده فيه نقداً لاذعاً). الإشكال هو أن «لايبنتز الخاص» لم يره لايبنتز نفسه شيئاً بالغ الأهمية؛ إذ منذ مطلع شبابه -سواء استحثّ ذلك الضرورة أو الطموح- كرس لايبنتز نفسه للحياة السياسية، ولم ينشر كتابات فلسفية بالغة الأهمية تاركاً إياها على مكتبه؛ بل قام بأكثر من ذلك أحياناً؛ إذ دفنها في أرشيف سرّي، وقد كانت هذه الحياة السياسية هلاك لايبنتز.

في عام 1711، قررت الجمعية الملكية في لندن أن نيوتن -وليس لايبنتز- واضع علم التفاضل والتكامل، وقالت في لايبنتز كلاماً يفهم منه اتهامهم إياه بالانتحال. وبصرف النظر عن حقيقة المسألة، لا شك أن الاتهام أضّر بسمعة لايبنتز ضرراً بالغاً. وحين دُعي ولي نعمته؛ الدوق جورج لودفيغ كي يصبح ملك إنجلترا عام 1714؛ ترك لايبنتز في هانوفر ونُسي. ورغم دفاعه المستميت عن العدالة الإلهية في «الدفاع عن العدالة الإلهية»؛ عُرف عنه إلحاده، وأصبح اسم «لايبنتز» اسماً ذائعاً مرادفاً -من باب السخرية- للكفار أو «glaubt nichts». ثوفي لايبنتز وحيداً، ودُفن ليلاً، ولم يحضر جنازته إلا صديقه. لم يوجد حتى قسيس في الجنازة.

ومن مفارقات القدر القاسية التي تصعق المرء⁽¹⁾ أن ذكراه وخلوده يعيش في اسم بسكويت بالزبدة ألماني الصنع تحمل اسم Leibniz-Butterkeks (لايبنتز بتركيكس)، تنتجها شركة باشلان منذ عام 1891.

(1) يستخدم الكاتب عبارة take the biscuit (حرفياً: أخذ البسكويت) في الدارجة البريطانية التي تعهد أن الأمر مفاجئ وصالح، ولكن على نحو سيء أو غريب. وغاية التلاعب الدلالي واضحة في الفقرة الأخيرة من سيرة لايبنتز (الترجم).

جامباتستا فيكو (1668 - 1744)

يتحدث جيمس جويس في مفتتح روايته؛ «يقظة فانيغان» عن «a commodious vicus of recirculation»، وهي إشارة إلى نظرية فيكو للتعاقب الدوري في التاريخ، والتي كانت النموذج الذي بنى عليه جويس تحفته الأدبية الرائعة والعويصة.

اعتقد فيكو أن التاريخ يمر بأربع مراحل: مرحلة الهمجية، فمرحلة الأرباب، فمرحلة الأبطال، ثم مرحلة البشر؛ وهذه المرحلة الأخيرة هي المرحلة التي نجد أنفسنا فيها. وما لم يكسر دورة التاريخ تدخل إلهي؛ سيظل الخطر قائماً في العودة إلى مرحلة همجية جديدة. إن فيكو أول فيلسوف تاريخ حقيقي، وأول ما نسق به اليوم أنثروبولوجي ثقافي، وقد ترك أثراً لا يستهان به بعد وفاته في هردر، وهيجل، وكونت، وماركس؛ وهذا التأثير يرجح كفة الميزان إن زناه مع ما يلف وقائع حياته من غموض.

وُلد فيكو في فقر مدقع في مدينة نابولي الإيطالية، واكتسب الجانب الأعظم من علمه بتعليم نفسه بنفسه، ومع ذلك فقد عاين مسيرته الفلسفية وهي تسوء حالها وتخب آماله. حاز منصباً هامشياً في علم البيان في جامعة نابولي. لم يبق في منصب أستاذ كرسي القانون المرموق، وتوفي أغلب أطفاله في حياته، وأجبر على بيع النزر اليسير مما يملك كي ينشر كتابه الهام؛ «العلم الجديد»، وقضى أيامه الأخيرة مكلوماً حزناً، ذاهلاً عما حوله وقد أطبق الصمت عليه.

بعد وفاته، رفضت الجامعة التكفل بمصاريف دفنه كما كانت العادة آنذاك، وظلت جثته في المنزل حتى حصل ابنه جينارو الإذن بدفن والده في كنيسة الأوراتوريان. وبسبب ضيق درج منزله الشديد، اضطر إلى إنزال كفنه من النافذة إلى الشارع -رغم ما يحمله ذلك من خزي-، ثم دفنت جثته.

أنتوني آشلي كوبر، إيرل شافتسبري الثالث (1671 - 1713)

تلميذ لوك وخليله، وقد كان فيلسوفاً مدققاً ممحضاً ندين له بأمور عديدة؛ منها أول نظرية فلسفية عن الدعاية. لقد رأى شافتسبري -وهذه الرؤية ستؤثر على هيوم فيما بعد- الدعاية بوصفها تعبيراً عما سقاه *sensus communis*؛ أي، الحساسية العامة والمشاركة، أو الشعور

الأخلاقي، وليس مجرد «البداهة» (common sense).

اعتقد أن الدعاية عنصرٌ جوهري في حياة المجتمع الحر، وفي نظره، ينبغي أن يسمح للدعاية في النقاشات الدينية؛ فلا يوجد ما يضع الإيمان على محك الاختبار كما تفعل الدعاية، ورؤية إن كان يتحمل الاستهزاء. ونبدأ نرى مع شافنسبري الملامح الأولى للفصل بين المجال الأخلاقي الليبرالي العام والمعتقد الديني الخاص؛ هذا الفصل الذي صرنا نأخذ مأخذ التسليم اليوم، والذي وضعته أحداث سياسية قريبة عهد موضع السؤال.

ومن المحزن أن نهاية شافنسبري لم تر وجه الدعاية ولم تعرفه؛ فبعد معاناة طويلة مع المرض ومتاعب في رثته؛ اعتزل الحياة العامة، واستقر -كفيكو- في نابولي عام 1711، وقد وافاه الأجل بعد عامين من ذلك. تُنسب عبارة إلى شافنسبري لا نتيقن من صحتها: *Vedi Napoli e poi muori* («انظر إلى نابولي، ومث!»).

جون تولاند (1670 – 1722)

إن الحياة السياسية في إنجلترا في العقود -بل القرون- التي تلت ثورة عام 1688 المجيدة يحددها الصراع بين حزب الأحرار البريطاني (Whigs) أو الليبراليين والمحافظين (Tories). وقد وجدت هذه الإشكالية الإنجليزية تعبيرًا فلسفيًا في كتابات إيرلنديين أحدهما على طرف نقبض الآخر؛ جون تولاند، وجورج باركلي؛ أسقف كلوين (مدينة في إيرلندا). وقد سك باركلي مصطلح «مفكر حر» وصفًا للراديكاليين والكفار من أمثال تولاند، ثم رأى أن المصطلح تقريظي زيادةً عن اللزوم؛ فاستبدله بنبر «الفيلسوف التافه».

ولكن تولاند لم يكن تافهًا لا من قريب أو بعيد. هو الابن غير الشرعي لقسيس إيرلندي ومومس من مدينة ديري، وقد عُمد باسم «يانوس يونيس»، اعتنق البروتستانتية ودرس في إسكتلندا قبل انتقاله إلى هولندا حيث غمر نفسه في أفكار سبينوزا وبيار بابل الراديكالية.

نشر أشهر أعماله «المسيحية ليست مبهمة» وهو لم يتجاوز الخامسة والعشرين من عمره. كان تولاند ذا شخصية كاريزماتية، وسيقًا، ومحبًا للنقاشات الجامحة، وقد سك مصطلح «pantheism» (وحدة الوجود) وصفًا لفكرته التي مفادها عدم وجود إله إلا مادة الكون الحيوية والدينامية،

وهذا يفضي بدوره إلى الاتهام المتوقع بالإلحاد، لكن اعتقاد تولاند كان أقرب ما يكون إلى الروحانية المادية.

ورغم أن تولاند كان يعدّه الكثير من الناس سبينوزيًا؛ إلا أنه يدين بالكثير إلى كتابات جوردانو برونو، وقد أغرم بمعتقدات الإيرلنديين القدماء غرامًا أفضى به إلى كتابة تاريخ عن الدرويد (وهم كهنة وأطباء يتوسطون بين الآلهة والبشر في بلاد الغال وبريطانيا القديمة). أما من الجانب السياسي؛ فقد أصبح تولاند كاتبًا بارزًا لحزب الأحرار البريطاني، وحظي برعاية شافتمسبري.

ورغم أن تولاند قد نال إعجاب صوفي تشارلوت؛ ملكة بروسيا، إبان زيارته إلى هانوفر وبرلين؛ إلا أن نهايته تبعث على الأسى؛ إذ مات في لندن في فقر مدقع إلى درجة أنه لم يوضع نقش على قبره في يوم دفنه. وقبل وفاته، شغل تولاند إن كان يريد شيئًا؛ فرد بأنه لا يريد إلا الموت. النفس الذي كتبه تولاند نفسه مختوم بهذه الكلمات: «إن أردت أن تعرفه؛ فابحث عن كتاباته».

جورج باركلي (1685-1763)

إن الصراع بين الراديكاليين؛ أمثال تولاند، والمحافظين؛ أمثال باركلي يتمحور حول سؤال المادة. كان باركلي يعارض ما عدّه حينها تصاعد المادية في مطلع القرن الثامن عشر في بريطانيا. وهذا يشير إلى الفلسفة المادية التي يتبنّاها أمثال تولاند وغيره من «الملّحين»، كما أنه يشير أيضًا إلى المادية الاجتماعية والاقتصادية التي شهدناها عيانًا في لندن عام 1720 فيما عُرف بحادثة فقاعة شركة البحر الجنوبي؛ أول انهيار سوق أسهم في التاريخ. وردًا على هذا الطمع المادي المنافي للمسيحية، قام باركلي بحركة فلسفية دراماتيكية: لقد أنكر وجود المادة.

فبحسب باركلي، **esse est percipi**؛ أن توجد يعني أن تُدرك [الوجود إدراك]، وسبيل البشر الوحيد إلى الواقع هو الإدراك. إن نظرية الإدراك هذه، مع ما صاحبها من نقد للأفكار المجردة، قد أثّرت تأثيرًا بالغًا في هيوم، وكانط من بعده. ولكن يضيف باركلي قيدًا ضروريًا رأينا آنفًا أن مالبرانش قد سبق إلى قوله؛ ألا وهو أن جميع الانطباعات المدركة مصدرها الله. إن الطبيعة -في نظر باركلي- محشّ الله؛ البيئة الإلهية التي ينبثق

منها كل ما نخبره. وبحسب هذه الرؤية، لا يوجد سبب لسبق افتراض أي واقع مادي منفصلاً عن الله. وقد أصر باركلي على عدم ذكر الواقع المادي المستقل في الكتاب المقدس.

ماذا عن الموت؟ كان باركلي شخصاً بهيجاً، ولم يكتثر كثيراً بسؤال الموت فلسفياً، ولا يصعب علينا معرفة علّة ذلك: فلو لم يكن للمادة وجود، ولا يحفظ وجود الجسد إلا إدراك الله؛ فالموت هين؛ في حال -طبعاً- كان المرء مسيحياً.

كتب باركلي في رسالة إلى الأديب الإنجليزي صمويل جونسون: «لا يشقّ عليّ تصوّر تغيّر الحالات دون جوهر مادي»، وردّ جونسون على لامادية باركلي ردّاً مشهوراً: ركل حجر، وصرخ: «لقد دحضت زعمك!». ثوفي باركلي وفاةً تتسم باللامادية؛ إذ وافاه الأجل مساء يوم أحد في زيارة له إلى أوكسفورد بينما كانت تقرأ زوجته له موعظة.

مفكّرو عصر التنوير،
والماديون، والعاطفيّون

مونتسكيو (1689 – 1755)

ذاعت شهر مونتسكيو الأدبية عام 1721 حين نشر «رسائل فارسية» وهو في الثانية والثلاثين من عمره. ونرى في الكتاب عالم باريس المنحل في القرن الثامن عشر؛ تحديدًا، بلاط لويس السادس عشر، من عيني زائرين لباريس اسمهما؛ ريكاً ويزيك، كما نرى انقلابًا ساخزًا ممتغا للأوضاع. وبحكم أن الزائرين كانا معتادين على عالم الخصيان والسرايا، يذكران تعليقات على عادات أهل باريس -العاكسة للعادات الفارسية- حيث يرتدي الرجال البناتيل، والنساء التنانير. ويوصف البابا على أنه مشعوذ عجيب القدرات؛ إذ «يجعل الناس يصدقون أن الثلاثة واحد، وأن الخبز الذي يتناوله المرء ليس خبزًا في حقيقته، وأن النبيذ الذي يشربه ليس نبيذًا في حقيقته؛ وغيرها من الأمور التي تجري مجرى هذه العجائب». كما شخز من العادات الأوروبية المتعلقة بالموت؛ حيث يهاجم يوزيك تحريم الانتحار: «الحياة منح لي بركة، فإن لم تعد كذلك؛ حق لي التنازل عنها، إذ حين يزول السبب؛ حري أن يزال الأثر معه». ويصر يزيك على أن البذخ المصاحب للجنائز ينبغي إبطاله: «حريّ بالبشر ندب مولدهم وليس موتهم»

إن حقيقة سخرية مونتسكيو المبركة بيان أن ما يسمى «الاستبداد الشرقي» ليس الآخر العجيب للعقل المنطقي الغربي؛ بل إنه موجود في لُبه، وما السرايا إلا باريس لويس السادس عشر. وقد تناول مونتسكيو هذا الاستبداد في كتابه «روح الشرائع» (1748) الذي ذكر فيه أطروحة بالغة الأثر: فصل السلطات إلى تشريعية، وقضائية، وتنفيذية، والسبيل الوحيد لمراقبة سلطة ما هو بوجود سلطة معارضة لها.

مات مونتسكيو ميتةً عذبة بين ذراعي حبيبته؛ مدام دوبريه دي ساينت مار، تاركًا وراءه مقالةً لم يتمها لموسوعة ديدرو ودالمبير.

فرانسوا ماري آروويه فولتير (1694 – 1778)

القصص مستفيضة عن وقائع وفاة فولتير في باريس شيخًا عن أربعة وثمانين عامًا. وبحسب الفيلسوف والرياضي الفرنسي كوندرسيه في كتابه «حياة فولتير»، سمع شخص يدعى أبي غوتياي جهر فولتير بالإيمان والإقرار به وهو على فراش الموت؛ حيث قال إنه يود «الموت على الكاثوليكية التي

ولد عليها». وحين تنأهى الخبر إلى مسامع قسيس أبرشية سان سوليبس ثار غضباً، وطالب بنقاش لاهوتي مفصل مع مفكر التنوير المتشكك. ويبدو أن قسيس الأبرشية كان على علم بإنكار فولتير ألوهية المسيح، وببشائمه المتواصلة في حق الكنيسة الكاثوليكية؛ فما انفك يصرخ في وجه فولتير «أتؤمن بالوهية المسيح؟» فأجابه فولتير: «بالله عليك، مسيو، كفى عن ذكر اسم هذا الشخص، ودعني أمت في سلام».

ورواية أخرى ورد فيها أن فولتير حين كان مستلقياً يحتضر، زاد وهج مصباح السرير بجواره؛ فقال: «ماذا؟ ألتأ منذ الآن؟». وقد قال بصريح العبارة في كتابه «الموسوعة الفلسفية» إن عذاب النار فكرة سخيفة وضعت ليستغفل بها الفقراء والأميين.

ولكن فولتير لم يكن ملحدًا؛ إذ عثر في الصفحات الأولى من «الموسوعة الفلسفية» عن شكوكه في إمكانية إقامة مجتمع من الملحد، وأضاف -ولا شك أن مصير بوثيوس⁽¹⁾ كان يحول في ذهنه- قائلاً: «لا أود التعامل مع أمير ملحد قد يرى الفائدة مني في أن يدقني في جرن. لا شك أنه سيفعل بي ذلك».

كان فولتير ريويتاً مؤمناً بالدين الطبيعي، كما أنه كان متعاطفاً مع طائفة الكواكرز؛ إذ رأى أن معتقداتهم وممارساتهم تتطابق مع مسيحية الأناجيل، ومما يلفت النظر أنه عدّ كونفوشيوس أحكم الناس طراً.

وبحسب مساعده الشخصي؛ فاغنير، ثوفي فولتير هادئ البال وساكن النفس بعد معاناة من الألم. وقبيل وفاته بعشر دقائق، أخذ يد خادمه موراند؛ وشد قبضته عليها، ثم قال: «الوداع، عزيزي موراند؛ إني أحتضر».

وبعد عُمر بطوله في المنفى، والسجن، ومضايقات الكنيسة والحكومة الفرنسية؛ لم يُسمح بدفن جثة فولتير في باريس. فحمل أصدقاؤه جثته سراً، ودفنوها في كنيسة دير ساليرس التي تبعد مئة ميل من العاصمة. وقد أعيد رفاته فيما بعد إلى باريس في احتفال مهيب عام 1791، ودفن في البانثيون؛ مقبرة العظماء ومزار الثورة؛ حيث قاد الجنازة فرقة خيالة كاملة، أربعة رجال تزيّوا ثياباً مسرحية يحملون تمثالاً ذهبياً لفولتير، ويتبعهم أعضاء الأكاديمية الفرنسية، وسلّة ذهبية وضعت فيها الأعمال الكاملة لفولتير في 92 مجلداً.

(1) هكذا في الأصل. وربما يقصد للولف أناكساركوس؛ فهو الذي ذُكر في جرن كبير. ارجع إلى سيرة أناكساركوس في هذا الكتاب (الترجم).

لسوء الحظ، سرقت جماعة دينية متطرفة رفات فولتير عام 1841، ورمته في كومة نفايات. لكن من حسن الحظ أن قلب فولتير قد أخرج من جسده قبل ذلك حيث يُعرض الآن في مكتبة باريس الوطنية.

الكونت ألبيرتو راديكاتي دي باسيرانو (1698 - 1737)

إنّ الكتابة عن هذا الفيلسوف الإيطالي الغامض تلزّي إلى طرح سؤال عن الموت ما زال حتّى اليوم: حق الانتحار. وقد سبق ولحنا هذه الثيمة في مونتسكيو حين قالها تعريضاً بلسان زائر من بلاد فارس إلى باريس، والتي سيتناولها هيوم صراحةً فيما بعد. لم يُعدّ الانتحار منافياً للقانون، ومجانباً للأخلاق القويمة، وزندقة؟ فكما رأينا آنفاً في هذا الكتاب، كان الانتحار ذائعاً بين القدامى؛ الرومان منهم على وجه الخصوص. فما مشكلة الانتحار إذن؟

ولد راديكاتي في عائلة أرستقراطية في إقليم بيمونتي الإيطالي، واعتنق البروتستانتية، واختار المنفى طوعاً في لندن. في بيانه المؤلف من 94 صفحة؛ «أطروحة فلسفية في الموت» (1732)، سعى راديكاتي إلى الدفاع عن الانتحار وتشريعه ضد المسيحية والدولة. وقد تسبب البيان في قلقه في لندن، وقال فيه المدعي العام -بتحريض من أسقف لندن: «أسفل الكتب وأكفرها». اعتقل راديكاتي، وعُزِمَ غرامة عالية؛ وهرب فيما بعد إلى هولندا حوالي عام 1734. مات في فقر مدقع في مدينة روتردام، وحضر وفاته واعظ من الهوغونوتيين. وقد قال هذا الأخير -قبيل وفاة راديكاتي- إن راديكاتي قد مُلِثَ نفسه هلعاً، وتخلّى عن كل ما قد كتب، وتاب مؤمناً بالبروتستانتية.

مفاد أطروحة راديكاتي البسيطة هو أن الأفراد أحرار في اختيار موتهم، وهذا الحق في الموت مبني على تصوّر راديكالي مادي للطبيعة، يستلهم الإبيقورية، والحجاج الرواقى الذي مفاده أن الانتحار بادرة تُسمّ صاحبها بعزة النفس: الانسحاب المشروع من حالة الألم الذي لا يُطاق. وهذه الرؤى وما لف لِقَها رَفَضُها التقليد المسيحي باعتبارها وثنية؛ وأبرز من عبّر عن ذلك أوغسطين والأكويني، ولكن مع ذلك -كما رأينا آنفاً- نجد حججاً ضد الانتحار في كتابات أفلوطين. إنّ الحياة في نظر للمسيحي شيءٌ معطى (datum) يحقّ لنا استعماله (usus)؛ لكننا لا نملكها (dominion) إذ هي حق الله وحده؛ فحريٌّ بالمسيحي الصادق أن يصارع الألم كما

يصارعه جندي مسيحي. وقد وُضع هذا الموقف موضع تساؤل في القرن السابع عشر مع بروز العلم والتصور المادي للطبيعية، نراها بالعموم في فكرة هوبز عن الواقع بوصفه مادة وحركة، وفي التأويل الملحد لفكر سبينوزا في مطابقته لله والطبيعة. فبحسب هذه النظرة، ما الموت إلا تحلل ذرات متجمعة؛ تحوّل كومة من المادة إلى أخرى؛ من إنسان حي إلى طعام نمل. ويعيد راديكاتي كتابة حكمة إبيقور بما يلي: «زوالنا في حالة؛ ظهورنا في أخرى».

ولكن لو كان ذلك كذلك؛ فلم يهاب الناس الموت؟ وتأخذ الأمور منحى مثيراً بعد هذا السؤال. من تعريف الموت نفسه، يستحيل أن تستحث التجربة مهابة الموت؛ إذ لا يخبر المرء الموت مرتين، إن جاز القول، ولا يصح أن نعزوها إلى تركيبنا الطبيعية. إذن، إن مهابة الموت فرضها على الإنسانية «رجال طقّاحون لم تقنع نفوسهم بحالة المساواة التي منحتنا إياها الطبيعة؛ فتافت إلى إخضاع الآخرين». ويشير راديكاتي إلى *Traité des trois imposteurs* («رسالة المحتالين الثلاثة»)، وتُعرف أيضًا باسم *L'Esprit de Spinoza* («روح سبينوزا»)، وهي رسالة كُتبت بالفرنسية، ونشرت دون اسم في هولندا أغلب الظن في تسعينيات القرن السابع عشر، ولعلّ هذه الرسالة أخطر نصوص القرن الثامن عشر وأكثرها هرطقة على الإطلاق، وهي تُجسد تقليد الفكر التنويري الراديكالي الذي سبق ورأيناه مع سبينوزا وتولاند. تقول الرسالة إن بعض الأنبياء خدعوا البشرية «بأفكارهم الغيبية عن الله» وعلموا «الناس تلقي هذه الأفكار دون تمحيص». ومما يلزم من هذا الإيهام زرع رهبة الموت في نفوس الناس، وهو معتقذ بشّر به هؤلاء عبر جماعاتهم الكهنوتية.

إنّ ما يدهش المرء في نص راديكاتي -والإطار الراديكالي المحفوف به- جمعه بين المادية، والسبينوزية، والتفكير الحر، والحق في الانتحار.

ولم يكن ذلك محض جدال نظري؛ إذ في إبريل من عام 1732 -بُعيد نشر بيان راديكاتي- ذاع في إنجلترا خبر انتحار عائلة آل سميث؛ حيث أطلق ريتشارد سميث وزوجته -الليزان كانا يعيشان في فقر مدقع- النار على ابنتيهما، ثم شنقا نفسيهما. كان سميث مُجلّد كتب، وفي رسالته التي أحسن صياغتها يشير إلى بيان راديكاتي؛ إذ كُتب يقول إنّه وعائلته قد جزموا أمرهم، مفضّلين نبذ هذا العالم الموحش على البؤس. لقد أزمعوا على ذلك وهم على دراية بالقوانين المحرمة للانتحار، وأنهم «لا يبالون أني

ألقيث أجسادهم». ووصبتهم الوحيدة لم تتعدّ شاهد قبورهم؛ إذ كتبوا:

«دون اسم، في صمت أبدي؛ أبكم

ما في هذا اللحد إلا التراب والرماد

مسقط رأسنا، وموضع عيشنا؛ ما أسخفها

من آباؤنا، ومن أنجبنا؛

كتّا، والآن لا نكون، لا نَسْلُوا عتّا

لأنكم مثلنا؛ كما صرنا تراثًا؛ ستصيرون»

إيميلي دو شاتليه (1706 – 1749)

كانت إيميلي دو شاتليه امرأة موهوبةً بالغة الذكاء؛ إذ كتبت في فلسفة الفيزياء والرياضيات، وترجمت كتاب نيوتن «الأصول الرياضية» إلى الفرنسية وشرحته، وقد ساهمت أعمالها مساهمةً بالغة في رفعة شأن الفيزياء الجديدة آنذاك في فرنسا. وحين كانت في السابعة والعشرين من عمرها، أمّا لثلاثة أطفال، وزوجةً في زواج لا حب فيه كما درجت العادة في ذاك الزمان؛ أقامت إيميلي علاقة عاطفية مع فولتير، وقد تحولت إلى علاقة فكرية استمرت ستة عشر عامًا عاشا فيها مغا بمعرفة تامة من زوجها. قال عنها فولتير بامتعاض إنها «رجل عظيم لا يعيبه إلا أنه ولد امرأة». كان لها علاقات عاطفية بأشخاص غير فولتير؛ آخرها كان مع الشاعر والفيلسوف والضابط العسكري؛ الماركيز دي ساينت لامبرت. حملت، ووضعت طفلًا، ثم لفظت آخر أنفاسها بعد ستة أيام إثر انصمام رئوي (انسداد في أحد شرايين الرئتين).

ولكن لا ينبغي الحكم على أهمية إيميلي دو شاتليه بناءً على علاقاتها مع الرجال. ففي رسالة إلى ملك بروسيا فريدريك العظيم، كتبت تقول بجسارة: «أحكم عليّ بمحاسني، أو فقداني لها، لكن لا تنظر إليّ وكأني مجرد ملحق لهذا اللواء العظيم، أو ذاك العالم المستبحر، أو ذاك النجم المشع في بلاط ملك فرنسا، أو ذلك الكاتب المشهور. أنا شخص كامل، مسؤولة عن نفسي عما هو أنا؛ كل ما أفوه به، وكلّ ما أفعله. لعلّه يوجد ميتافيزيقيون وفلاسفة فاقوني علما، رغم أنني لم أقابلهم بعد، ولكن مع

ذلك هم بشر ضعفاء، اقترفوا أخطاءهم؛ لذا، حين أزن فضائلي بمساوئي؛
أعترف بأنني لست أدنى من أحد».

جوليان جان أوفري دو لاميتري (1709 – 1751)

يُعدُّ الفيزيائي، والفيلسوف، والذّوافة، والخطيب؛ لاميتري شخصيةً
بديعة في تاريخ الفلسفة. كان أول فيلسوف يُبَيّن العواقب الأخلاقية الكاملة
لرفض العلمي للميتافيزيقا واللاهوت، وقال دون مواردٍ بمادية هيدونية
وملحدة. وقد عذّه ديدرو منحلاً أخلاقياً، ورآه الفيلسوف بارون دي هولباخ
شخصاً مضطرباً، وسماه فولتير «أجنّ الرجال، لكنه أحذقهم». وقد أفضى
الغضب الذي تسبب به كتابه الصادر عام 1745 «تاريخ الروح الطبيعي»
إلى إصدار مذكرة لاعتقاله.

وقد ذكر في هذا الكتاب -ما يُعدُّ اليوم حقيقة مسلّفاً بها في العلوم
الطبية- أن الظواهر النفسية تتعلق تعلّقاً مباشراً بحالات المخ والجهاز
العصبي. لقد هرب لاميتري من فرنسا إلى مدينة ليدن الهولندية حيث
المناخ الفكري المتسامح مقارنة ببلده؛ وهناك كتب أشهر أعماله؛ البيان
المادي «الإنسان- الآلة» (1748)، وأعقبه بـ«الإنسان- النبتة» في نفس العام).
وبعدما لاقى ما لاقاه من ردود فعل كارهة، وتهديدات بالقتل؛ هرب
ملتحقاً ظلمة الليل إلى ألمانيا؛ حيث أجاره فريدريك العظيم؛ مُجبر فولتير.

عاش لاميتري حياةً حرة، وجامحة، وبوهيمية في برلين؛ حيث التفت
إلى دراسة المسائل الأخلاقية. وناقح عن موقف إبيقوري عن العلاقة بين
المادة والأخلاق، ولكن إبيقور كان يرضيه الشعير، أما لاميتري فقد كان
منبسطاً في ذوقه، وما مات إلا من هذا؛ إذ وافاه الأجل بعدما أسرف
في تناول العشاء في منزل السفير الفرنسي إلى برلين؛ مسيو تيركونيل.
ومن مضاحك القدر أن السفير قد أولم هذه الوليمة شكراً للاميتري الذي
عالجه من مرضه. ويبدو أن لاميتري مات إثر تخمة سببها إفراطه في تناول
معجون كبد الأوز وفطر الكمأة.

قالت الكنيسة الكاثوليكية إن يد الله قد تسببت في ذلك (أو ربما
معجون الله). وينقل فولتير عن فريدريك العظيم الذي وإن كان مهموماً
بوقائع وفاة الفيلسوف، إلا أنه قال: «لقد كان مرخاً، شيطاناً طبيّاً، وطبيباً
عارفاً، وكاتباً رديئاً. فمن لم يقرأ كتبه لم يفته شيء». ومع ذلك، يضيف

الطاغية الألمانية للمستنير قائلاً: «مات هذا الذؤافة فىلسوفاً».

كتب لامىترى فى كتابه «نظام إبقىور»: «الرجفة عند دنو الموت كتصرف الصبيان الخائفين من الجن والعفاريت؛ فلىقرع الشبح الباهت بابى أنى شاء، ولن أهابه إن جاء. إن الفىلسوف وحده من يقف رابط الجأش حين يجن أغلب الناس».

داىفد هىوم (1711 - 1776)

بصرف النظر عما إن كان «أعظم الكفرة» أو «le bon David» («دىفد الطىب»)، فإن السؤال الذى يطرحه موت هىوم سؤال بسيط: أيموت الملىحد سعيداً وأقصد به هل يتقبل الملىحد استشراف الفناء دون نبذ هرطقاته، والتوبة إلى الله فى لحظته الأخيرة؟

بحسب هىوم، إن أعظم مزايا دراسة الفىلسفة تحريرها العقل من الخرافة، ومزاعم الدين الزائف. ورغم أن مقالتيه «عن خلود الروح» و«عن الانتحار» نشرهما الأمين على إرثه الفكرى؛ آدم سميث بعد مماته؛ إلا أننا نرى هىوم فى أوج تألفه الفىلسفى فىهما. فى بحثه حجج خلود الروح، ما زال هىوم متشككاً: «بأى حجة أو قياس تشبيهى نثبت حالة من الوجود لم يرها أحد قط، وليس لها تناظرات شهدت من قبل؟» فىنبغى على المرء أن يخلص إلى أن الروح فانية، وأنها تتحلل مع الجسد فى لحظة الموت.

فإن لم تكن الروح خالدة، ولا وجود لإله يعاقبنا على أفعالنا؛ فما موانع الانتحار المحتملة؟ لا يوجد مانع. فرأى هىوم -كرأى رادىكاتى- أن الانتحار ليس فعلاً يستوجب العقاب؛ إذ هو استجابة معقولة للمعاناة غير المحتملة. ويضيف هىوم قائلاً: «لا أعتقد أن إنساناً سىرمى حياته إن كانت أهلاً لأن يحتفظ بها». إن رهبتنا من الموت تحول بين الناس وقتل أنفسهم على أنفسه الأسباب، ولكن حين تصبح الحياة عبء لا يطاق؛ فىرى هىوم أن لنا مسوغاً فى الانتحار.

غرف عن كاتب السير والمحامى جىمس بوزويل تحيره فى الحاد هىوم؛ فطلب مناظرته أمام الملاء فى مناسبتين، وقد تحقق له ذلك؛ ثانيهما وقعت قبيل وفاة هىوم بأيام. سأل بوزويل هىوم إن كان تصور الفناء يربعه؛ فأجاب هىوم: «مطلقاً، ليس أكثر من تصور أنى لم أكن قبل مىلادى؛ كما لاحظ

لوكريتيوس من قبلي». فسأله بوزويل بعد ذلك عن إمكانية الحياة بعد الممات؛ فأجابه هيوم: «كإمكانية ألا يحترق الفحم في النار». وفي معرض حديثه قال هيوم إنه لم يعتقد بأي معتقد ديني منذ قرأ لوك، وأضاف يقول -بكلمات ستخرج به في المتاعب حق في مناطق عديدة في عالمنا المعاصر: «أخلاق كل الأديان فاسدة، وحين يتناهى إلى سمعه أن امراً منديئاً؛ سيستنتج أنه وغد، رغم أن هيوم عرف أناساً متدينين حسني الخلق جداً».

شدة بوزويل من إصرار هيوم على عدم إيمانه. فطلب مشورة معلمه صامويل جونسون، وأجاب هذا الأخير بقوله: «لم تتعجب من ذلك يا سيدي؟ فلم يقرأ هيوم الإنجيل مرهقاً سمعه قط». وبعبارة أخرى، ينبغي عليك ألا تصدق ما يقوله الملحد لأنه ملحد.

يقول هيوم فيما ذكره من ملاحظات مقتضبة عن حياته «إهتاجث أمعاني» عام 1775، ويضيف قائلاً «أصبحت ميتاً لا أمل في شفائي. ما أمله الآن تحلل عاجل».

إن ما يثير الدهشة سكينه هيوم في وجه الموت؛ طمأنينته في قبول مصيره. وفي رسالة من طبيب هيوم إلى آدم سميث نجد تكرر كلمة «بشاشة» (cheerfulness)، ويصوّر سميث هيوم سعيداً يقرأ «حوارات الموتى» للوقيان قبيل رحلته إلى هاديس بأيام معدودة. إذن، مات هيوم مبتهجاً، حسن المزاج، هائى البال. وختم سميث بقوله: «لطالما رأيته -في حياته، ومنذ مماته- أقرب ما يكون إلى فكرة الرجل الفاضل والحكيم؛ في حدود الطبيعة البشرية الضعيفة».

وقد توفي آدم سميث بنفس سكينه معلمه في 17 يوليو من عام 1790 وقد أحاطه بعضُ خلانه.

جان جاك روسو (1712 – 1778)

لعل قول إن روسو صعب المراس أكثر عبارة يُستهان بها في تاريخ الفلسفة في القرون القريبة الماضية. في عام 1765، ساعد هيوم بشجاعة روسو على الهرب من سويسرا وفرنسا حيث اتُّهم بالتحريض على الفتنة والزندقة. ورغم هذه المساعدة، اتُّهم روسو في نوبة هلع شديدة هيوم بالتآمر مع أعدائه. ومع تزايد انتشار خيانة هيوم المزعومة، فتد هيوم بهدوء اتهامات

روسو، ناعثًا ما حدث أنه «مسألة بائسة». وكما ذكر صامويل جونسون إلى بوزويل عن روسو إبان إقامته في إنجلترا: «أراه من أريد الرجال. لقد طردته ثلاث أو أربع دول، ويا له من عار أنه محمي في هذا البلد».

مقالة هيوم عن حياته المعنونة «حياتي» لم تتجاوز عشر صفحات، وقال في مستهلها: «يعسر على المرء إطالة الحديث عن نفسه دون اختيال؛ لذلك سأوجز». ولكن ينطبق هذا الاختيال على روسو الذي أطل جدًا في حديثه عن نفسه؛ إذ كتب ثلاث سير ذاتية طويلة. وليس هذا موضع اجترار تفاصيل مازوخية روسو التي ذكرها في كتابه «الاعترافات»، ورغبته الخائفة في أن يُصفع، ولن أتطرق إلى حوار روسو الغريب مع نفسه في كتابه «روسو؛ ناقد جان جاك» الذي وضعه في هيكل كنيسة نوتردام في باريس؛ إنما أود الانتقال إلى ثالث سيره الذاتية: «هواجس المتنزه المنفرد بنفسه»؛ فبخلاف مكاشفاته العاصفة في سيرتيه السابقتين؛ نلمس مزاجًا هادئًا على امتداد هذا الكتاب. يقول فيه: «ودراسة الشيخ، إذا لا يزال يقوى عليها، هي أن يتعلم كيف يموت، وهذا أقل ما يعلمه إنسان سنه في مثل سني. إنه يفكر في كل شيء إلا هذا»⁽¹⁾.

وكما هو المعتاد مع روسو، ليست الأمور كما تبدو عليه من الوهلة الأولى. ففي يوم الخميس الموافق 24 أكتوبر من عام 1776 خرج روسو في نزهة طويلة إلى التلال والريف التي كانت ما تزال محيطًا بباريس آنذاك، وقضى وقته مستجفًا مستمتعًا يمارس أحب الهوايات إلى قلبه في شيخوخته؛ علم النبات؛ حيث يقف بين حين وآخر يقطف النباتات والورود.

وفي قرابة الساعة السادسة مساءً، كان روسو ينزل من منحدر مينيلمونتان قاصدًا باريس. فجأة، كان كلب دنماركي ضخم يندفع نحوه بسرعة يستحيل على أي منهما أن ينتبه للآخر ويتجنبه. لم يشعر روسو باصطدام الكلب به، ولا بسقوطه أرضًا، ولم يستعد وعيه إلا قبيل منتصف الليل. وقد اصطك فكّه -حيث ترَكَ وزن جسده بالكامل إثر السقطة- ببلاط الأرض، وأدرك فيما بعد أن شفته العليا قد انشقت من الداخل نصفين شقًا وصل حدود أنفه، وفقد أربعة أسنان من فكّه العلوي، كما قد توزم وجهه ورأسه، وإبهامه الأيسر أصيب إصابة بالغة، وانرض ذراعه الأيسر وركبته. ويخال المرء أن روسو مصدوم نفسيًا، أو -على أقل تقدير- يغلي غضبًا من اصطدامه بذلك الكلب الضخم. لكن لم يدر الأمر في خلد قط؛

(1) هواجس المتنزه المنفرد بنفسه، جان جاك روسو - ترجمة: بولس غانم، المنظمة العربية للترجمة: ص46.

فبعدما استعاد وعيه ممدداً على البلاط البارد، كتب يقول في واحدة من أعجب الفقرات النثرية التي قرأتها في حياتي: «فكان الإحساس الأول ساعة لذينة لأنني ما كنت أشعر بعد بوجودي إلا من هذه النظرة. كنت أولد في هذه اللحظة من الحياة ويختل إليّ أني كنت أملاً بوجودي اللطيف لجميع الأشياء التي ألتحقها. وإذ كنت كلّي منصرفاً إلى الساعة الحاضرة فما كنت لأذكر شيئاً، ولا كانت لديّ أي فكرة عن شخصي ولا عما حل بي، ولا كنت أدرك أنا ولا أين أنا، ما كنت أحس بوجع ولا أشعر بخوف أو قلق. كنت أرى دمي يسيل كما لو رأيت جدولاً يسيل بمائه ومن دون أن أتصوّر بتاتاً أن هذا الدم هو دمي، كنت أشعر في جسدي كلّهُ يهدوء مدهش كلما تذكرته لا أجد له مثيلاً في نشاط جميع اللذات المعروفة»^(١).

لقد خبّر روسو أبدية الحاضر دون ماضي أو مستقبل متحرّراً من شعوره بنفسه، وأحسّ بسكينة مُبهجة؛ إن أفسى الآلام تفضي لأعظم لذّة يتصورها عقل بشر. ولعلّ القراء يختبرون صحة تجربة روسو إن كان لهم كلب ضخم يُطبخ أمرهم.

وقد ذاعت إشاعات في باريس إثر هذا الحادث بسبب شهرة سمعة روسو -أو لعلّ الأدق قول: سوء سمعته- مفادها أن روسو قد مات. ويبدو أن الملك والمملكة قد صدّقا خبر وفاة روسو، وأخذ خبر الوفاة يظهر في الصحف؛ وغالباً ما نُقل فيه سبب مقذع، لا ذكر لأيّ مدح فيه. الأدهى من ذلك: تناهى إلى سمع روسو خبر عقد اكتتاب عن مخطوطاته غير المنشورة في حياته؛ منها نصوص لم تخطها يداها قط. وعليه، إنّ روسو هو المثال الوحيد الذي أعرفه لفيلسوف عاش أجياله اللاحقة؛ إذ عرف أن اسمه سيُقرن للأبد بالسوء. كتب روسو في ذلك بأسلوبه المتعجرف المعتاد برثي نفسه: «الله عادل؛ لقد شاء أن أعاني، وهو يعلم براءتي». تصرّم حبل حياة روسو إثر نزيف دماغي حاد بعد ذلك بسنتين، ويحتمل أن سبب ذلك اصطدامه بالكلب الدنماركي الضخم.

دينس ديدرو (1713 - 1784)

كانت كلمات ديدرو الأخيرة التي قالها لابنته؛ المودموزيل أنجيلكا دي فانديل: «خطوة الفلسفة الأولى الارتياح». أما وقائع وفاة ديدرو ففيها

(١) السابق: ص 36.

نصبت من الارتباب (يوم وفاته، وموضعه، وإن كان زاره قسيس أم لا)، ولكن شهادة ابنته التي وصلتنا تهز الوجدان. عُرف ديدرو بقوله: «لا أُرغب أن أحسن معيشتي؛ بل ألا أموت»، كما أفصح عن قلق يعتريه إزاء شيخوخته وفنائه المحتم في رسالة إلى ابنته؛ دينيس: «أصبحت أتلقس الشيخوخة يا ابني، وعمّا قريب سيقصر طعامي على المهرّوس من الطعام كالصبيان، ولن أقوى على الكلام؛ مما سيستر الآخرين، ولكنه سيغني».

ورغم ذلك فقد واجه موته مواجهة الكريم. فبعد رحلة مُتعبة إلى سانت بطرسبرغ بدعوة من ولية نعمته؛ كاترين العظيمة، اعتلّ ديدرو؛ فلزم فراشه، وعزم على ألا ينبس ببنت شفة. وقد طابث له استراحته القصيرة طريح الفراش، وكان يقوى على الجلوس على مائدة الطعام مع زوجته؛ حيث احتسى الشورية ذات يوم، وأكل لحم ضأن مسلوق، وبقلة، ثم تناول مشمشًا (وفي رواية أخرى: فراولة)، تواصل أنجليكا سرد الرواية: «وأرادت أمي منعه من تناول هذه الفاكهة، لكنه قال: «ما الضرر الذي تسببه لي هذه الفاكهة بالله عليك؟» فأكلها، ثم أسند كوعه على الطاولة لشرب خُشاف الكرز، كخ بعده كحة خفيفة. حينها سألته أمي سؤالًا، لكنه ظل صامتًا؛ فرفعت رأسها، ونظرت إليه؛ فوجدته قد فارق الحياة».

كان ديدرو موسوعيًا عظيمًا، ومناصرًا للعلم؛ فلا غرو أن يشدد على تشريح جسده بعد وفاته. وقد وُجد أن رأسه محفوظ وكأنه رأس عشري، وأن مرارته جافة، وأما عصارة المرارة (الصفراء) فقد اختفت، وأن قلبه أكبر حجماً من ثلثي حجمه الطبيعي.

عديّد من الألمان،
وبعض من غيرهم

يوهان يواخيم فينكلمان (1717 - 1768)

إن فينكلمان هو من جعل عصر الإغريق الكلاسيكي مثالاً يحتذى به في الفن الغربي والإستطيقا، كما يراه بعض الباحثين مؤسس تاريخ الفن الحديث، وقد نُشر كتابه «تاريخ الفن القديم» (1764) ولاقى رواجاً، ونُصّبهُ مفكراً من أبرز مفكري عصره. طعنه رجل دفع له فينكلمان مقابل ممارسة الجنس في غرفة فندقية في مدينة تريستي الإيطالية.

ترك فينكلمان ألمانيا كي يصبح مكتبياً ومسؤولاً عن الأثرية في الفاتيكان في روما، وقد مكث في هذه المهنة زمناً طويلاً، وحقق نجاحاً حافلاً، ورغم هذا النجاح، قرّر العودة إلى وطنه لأول مرة عام 1768. وحين وصل ميونخ في طريق عودته انقطعَتْ رحلته إثر انهيار عصبي انتابه فجأة. فارق رفاق الرحلة، وعاد إلى إيطاليا متخفياً، وقد وصل إلى تريستي في يوليو. ثم بعد ذلك أجر غرفة في أكبر فنادق المدينة، وأقام علاقة مع شخص يدعى فرانسيسكو أركانجيلي، وبعد ليالٍ من الغرام، انزاحت رغبة فرانسيسكو في فينكلمان إلى أوسمته وخليه؛ فحنق فينكلمان، وطعنه مرة تلو أخرى في خصيته. وقد سُجِن أركانجيلي فيما بعد، وأُعيد بعجلة الكسر.

إيمانويل كانط (1724 - 1804)

عادةً ما تكون حياة الفيلسوف محددة تحديداً وسواسياً، ويصخ ذلك على كانط أكثر من غيره. ففي 4:55 صباحاً، يهرع بواب كانط؛ لامب، إلى غرفة سيده ويصبح قائلاً: «سيد البروفيسور، ها قد أُرِف الوقت». وسيجلس كانط على طاولة الإفطار حين تدق الساعة الخامسة، ثم سيشرب عذّة أكواب من الشاي، ويدخّن غليونه مرة واحدة في اليوم، وبعد ذلك يُحضّر محاضرة الصباح.

وبعدها ينزل إلى قاعة الدرس ويلقي محاضراته من الساعة وحتى التاسعة، ثم يصعد مجدداً كي يكتب. وفي الساعة 12:45، سينادي كانط طبّاه: «أكملت الساعة ثلاث أرباعها»؛ ويعني بها أن موعد الغداء قد حان. وبعد أن يتناول ما وصفه بالـ«جرعة»، يبدأ غداءه في تمام الساعة الواحدة. وقد كان كانط ينتظر غداءه بشغف لسببين: إنها الوجبة الوحيدة الكاملة والمُشبعة في يومه، ولأنها -كونه محباً للعشرة- مناسبة لتبادل

أطراف الحديث، ولقد اعتقد كانط -وأراه محققًا- أن الحادثة تساعد على الهضم؛ حيث أتبع قاعدة السياسي اللورد تشيسترفيلد التي مفادها أن عدد الضيوف لا ينبغي أن يقلّ عن عدد ربات الحسن ولا يزيد عن عدد ربات الإلهام في الميثولوجيا الإغريقية؛ أي أن العدد يتراوح ما بين أربعة إلى ثمانية ضيوف. ولم يناقش كانط مواضيع فلسفية في هذه الجلسات قط، كما أنه لم يستضيف النساء فيها.

وبعد أن يُتم تناول وجبته، يخرج كانط في نزهته التي يعرفها القاصي والداني؛ بمن فيهم ربات البيوت الطيبات في مدينة كونينغسبرغ اللاتي يحددن الوقت بهذه النزهة (كانت المناسبة الوحيدة التي لم يخرج كانط فيها لهذه النزهة حين استغرق ناسيًا نفسه في قراءة كتاب روسو؛ «إيميل»). وقد فضّل كانط السير وحيدًا كي يتنفّس من فمه دون إحراج؛ إذ اعتقد أن ذلك أصحّ لبدنه، كما أنه كان يقرف من التعرّق، وفي نزهات فصل الصيف، يتفياً الظلال حتى يجف عرقه. ولم يرتد أربطة الجوارب يومًا؛ خوفًا من أن تسد هذه الأربطة دورته الدموية.

وبعد ليلة يمضيها في القراءة، والكتابة، والتزّه في أحلام اليقظة؛ سيخلد إلى فراشه في تمام الساعة العاشرة. وقد كان كانط يتسربل بملابس نومه كتسربل دودة القز في شرنقتها، ويكرر ذكر اسم «شيشرون» عدّة مرات. كان ينام نومًا عميقًا مُشبّغًا.

تدهورت صحة كانط تدهورًا تدريجيًا بشغًا، وقد وصف واسيانسكي -تلميذه السابق وخادمه- هذا التدهور وصفًا بليغًا محزنًا، رغم ما شابه من تفاصيل مملة. ترجم الكاتب الإنجليزي توماس دي كوينسي عنوان السيرة التي كتبها هذا الأخير بتصريف؛ إذ عنوانها: «أيام إيمانويل كانط الأخيرة».

عانى كانط من آلام في معدته دامت عدّة سنوات، وقد انتزعت هذه الآلام شهيته للطعام ما عدا الخبز والزبدة والجبن الإنجليزي. كما أنه عانى من الكوابيس المزعجة التي تردّد عليه في نومه حيث تظهر أشباح قتلة مجرمين عند سريره. وما يزيد الطين بلة أن كانط كان مدرّكًا تمام الإدراك لتدهور صحته، وتضاءلت مع ذلك رغبته في رؤية الأصدقاء والاستمتاع بصحبته.

ولم ينبس كانط في يومه الأخير ببنت شفة، وناوله حينها واسيانسكي

مقدارَ ملعقة من الماء خُلط بنبيد حلو إلى أن قال: «Sufficit» («يكفي»). ورغم توصيته بجنّازة بسيطة، غرض جثمانه ستة عشر يومًا في العلن، وخُمِل في موكب جنائزي باذخ حضره الألوف. وأمّا حمى كانط الفكرية فقد انتقلت عدواها عبر العالم الناطق بالألمانية إلى سائر أوروبا.

كُسيث فلسفة كانط بأسلوب رسمي أكاديمي، رغم تجلّي أسلوب بلاغي جميل في بعض المواضع. وقد كان كانط أول فيلسوف بارز حديث يعيش من تدريسه الفلسفة تدريسيًا أكاديميًا، وقد اقتفى أثره في ذلك فيخته، وهيجل، وغيرهما (ولكن لا ننسى أيضًا أن كانط دَرَس في حقول مختلفة: الجغرافيا، والفيزياء، وعلم الفلك، والجيولوجيا، والتاريخ الطبيعي). ومن سوء حظنا أن هذا التشوّه الأسلوبي الأكاديمي يجعل كثيرًا مما يقوله كانط يبدو مستغلًا استغلالًا مفرطًا.

وإن أُجبر المرء على محاولة تلخيص فلسفة كانط -بعد اشتداد قوامها- في جملة لعلّه لن يبعد عما قاله المتخصص في فلسفة كانط؛ الفيلسوف الإنجليزي وليام هنري والش: «رام كانط ترسيخ سلطة العلم مع صون سلطة الأخلاق». وهذه هي رأس المهام الفكرية التي ما زالت تواجهنا: بمِ نوافق بين نزع السحر من الكون الذي سلّطه علينا الثورة الكوبرنيكية والثورة النيوتنية في العلم الطبيعي وبين التجربة الإنسانية في عالم غرست فيه قيم أخلاقية وجمالية وثقافية ودينية؟ أيسعنا تحقيق هذا التوفيق؟ أم أن العلم والأخلاق كُتب عليهما الافتراق والانجراف نحو العدمية؟ أخال أن هذا السؤال ما زال سؤالنا الأول. أطلق هولدرلين -الشاعر الألماني العظيم- على كانط لقب «موسى أمتنا»، ولعل المرء يتساءل: من من خلفه الكثر يرى نفسه المسيح؟

إدموند بيرك (1729 – 1797)

كتب الفنان جوزيف فارينغتون ذات يوم نصًا باردًا عن وفاة بيرك؛ حيث قال: «توفي ضامر الجسم ولم يتكبّد معاناة جسيمة. تفل دمًا، ومات».

يُرجح أنه مات إثر السل المعوي، ويُذكر أن بيرك كان يقظ البال حتى وفاته؛ إذ ظلّ يقرأ حتى ساعاته الأخيرة. ووصف بيرك لوفاة ملكة فرنسا ماري أنطوانيت في كتابه «تأملات في الثورة في فرنسا» كان وصفًا يطفح بالعاطفية والأبابة (النوستالجيا) المنمقة؛ حيث وصفها بيرك بقوله إنها «أسرّ منظر

أنار هذه المقلّة» التي «كأنها لم يمسه شيء». ويواصل بترك وصفها وصفًا مسرحيًا محافظًا: «زمن المروءة ولّى واندثر، وحلّ محله زمن السفسطانيين، والاقتصاديين، والمحاسبين. وأما مجد أوروبا فقد باد دونما رجعة».

ماري وولستونكرافت (1759 - 1797)

ما ثارت ماري وولستونكرافت إلا ضد هذه العاطفية المفرطة، وتبجيل التراث والوضع القائم في رسالتها «دفاعًا عن حقوق الرجال» (1790). وقد كتبت الرسالة ردًا مباشرًا على ما عدته عاطفية بترك الضحلة ودعم التفاوت الاجتماعي. وأردفت وولستونكرافت هذه الرسالة برسالة أخرى؛ «دفاعًا عن حقوق النساء» التي قد تُعد أهم عمل في الأخلاق النسوية والفلسفة السياسية.

كان همّ وولستونكرافت الطاعني في هذه الرسالة بيان أن النساء كائنات أخلاقية مستقلة وحرّة مؤهلة لنيل المساواة السياسية باستعمالها العقل، وإتاحة التعليم لها. وقد عززت عاطفية بترك المحافظة وضع النساء الخاضع في المجتمع، وسوّغت ما رأيته وولستونكرافت بغاء مشرّغا في الزواج التقليدي؛ حيث لم تكن الزوجة في واقع الأمر إلا جارية الزوج. إن جذر اضطهاد النساء الاعتقاد الذي مفاده أنهن في درجة أدنى أخلاقيًا من الرجال. وعليه، فإن إعلان حقوق الإنسان في الثورة الفرنسية يتطلب إعلانًا ثانيًا عن حقوق النساء وإصلاح المجتمع إصلاحًا جذريًا يسمح لهن بمساواة جنسية كاملة.

لم يفعل أحد قط ما فعلته وولستونكرافت في بيان أن الشخصي سياسي، والعكس. وقد عاشت حياة شخصية مضطربة إثر ذلك. فغادرت إنجلترا عام 1792، وقضت عامين في فرنسا، وأنجبت في باريس طفلًا دون زواج من مضارب أمريكي يدعى غيلبرت إيملاي. وبعد أن تخلّى عنها إيملاي، حاولت وولستونكرافت قتل نفسها مرتين؛ في الأولى بتناول اللودانيوم، وفي الثانية برمي نفسها في نهر التايمز.

بعد مضيّ عذّة سنوات، أحبت وولستونكرافت ويليام غودوين؛ أول فيلسوف أناركي. وقد تزوّج الحبيبان وسط دهشة أصدقائهما، وسَمّا ابنتهما ماري كذلك، والتي ستصبح فيما بعد مؤلفة رواية «فرانكشتاين»، وزوجة الشاعر الإنجليزي بيرسي بيش شيلي. أما وفاة وولستونكرافت فقد

كانت مأساوية؛ إذ لم تنزل المشيمة بعد الولادة، وتوفيت بعد ثمانية أيام إثر الخفى.

جان أنطوان نيقولا كارتا؛ الماركيز دو كوندورسيه (1743 - 1794)

انقسمت السلطة السياسية بعد الثورة الفرنسية عام 1789 بين حزب الجيروديين الوسطي واليعاقبة الراديكاليين بقيادة روبسبير.

عارض كوندورسيه إعدام الملك لويس السادس عشر؛ رغم أنه كان من المتحمسين للثورة الفرنسية ومناصرًا نشطًا لها وأمينًا للمجلس التشريعي وممثلًا لباريس. ومنذ لحظة معارضته تلك، عُذَّ جيروديًا. وفي شهر أكتوبر من عام 1793، صدر أمر باعتقال كوندورسيه؛ فتوارى الرياضياتي العظيم عن الأنظار خمسة أشهر، وكتب في هذه الفترة أبعد كتبه أثرًا؛ «خطاطة صورة تاريخية لتقدم العقل الإنساني» حيث يقول فيه -بأسلوب التنوير المألوف- بتقدم البشر نحو الكمال التام. وبصرف النظر عن ذلك، رأى كوندورسيه بعد فترة من الزمن أن مخبأه لم يكن كاملاً، وجزم أمره أن يهرب إلى باريس. فُيِض عليه بعد يومين من ذلك على أعتاب المدينة، وبعد يومين عُثِر عليه ميتًا في زنزانته. يعتقد بعضهم أن كوندورسيه سُمِّم نفسه، بينما يرى آخرون أن أعداءه اليعاقبة قد قتلوه.

جيرمي بنثام (1748 - 1832)

في جنوبي مبنى كلية لندن الجامعية الرئيسي في شارع غوير ينتصب جسد جيرمي بنثام داخل خزانة خشبية ذات إطار زجاجي، تبدو الخزانة وكأنها صندوق هاتف عتيق.

وفي نص حمل عنوان «الأيقونة الآلية: أو، منافع آخر للأحياء من الأموات» يذكر بنثام تعليمات مفصلة في التعامل مع جثته، وعرضها بعد موته. إن كانت الأيقونة شيئًا يُتَعَبَد به في طقوس دينية؛ فغاية أيقونة بنثام الآلية هزل زنادقة. إن «الأيقونة الآلية» إنسانٌ ملحد خُفِظ على صورة البشري تنفع به الأجيال اللاحقة نفعًا يسيرًا. وكتب بنثام يقول إنه خطط للأيقونة الآلية «بنية ورغبة أن تنال البشرية نفعًا يسيرًا من وفاتي، إذ لم تسنح لي إلا فرص معدودة للمساهمة في ذلك وأنا حي». وبناءً على ذلك

فإن جسد بنثام بحد ذاته هو احتجاج بعد الموت على المحرمات الدينية المتعلقة بالموتى، ويجتسد روح جامعة كلية لندن التي أسست عام 1828 بوصفها أول مؤسسة في التعليم العالي في إنجلترا لا تطالها يد الكنيسة الإنجليكية.

شُرح جسد بنثام، وأُخذ هيكله العظمي وخبثي بالقش، ثم ألبس بذلته المحببة، واكتمل تأثفه بوضع عصاه الأثيرة لديه؛ «دابل» في يده. وقد طلب بنثام أن يوضع جسده جالساً على كرسي «كما أجلس حين استغرق في أفكاري». وقد كان بنثام مهتماً غاية الاهتمام بما قرأه من كتابات من نيوزلندا عن أسلوب أهل الجزر بتحنيط الرؤوس، وزَغب أن يحتَظ رأسه على نفس النوال. وقد دأب بنثام في السنوات العشر الأخيرة من حياته على حمل عيين زجاجيتين ستزيان رأسه الميت فيما بعد. ومن سوء الطالع أن التحنيط لم يَجر كما يفترض له، واستعِض عنه برأس مصنوع من الشمع. أمّا رأسه الأصل -المُشَوّد والمُتَعَفّن- فقد كان موضوعاً على أرضية الخزانة الخشبية بين رجلَي بنثام. ولكن أصبح الرأس هدفاً لمقالب الطلاب ومزحائهم، وقد استعمل ذات مرة في تمرين كرة قدم في الساحة المقابلة للخزانة. وفي عام 1975، سرق بعض الطلاب الرأس، وطالبوا بفدية تُدفع للملاجئ الخيرية. وبعد أن خَفَضُوا الفدية من 100 جنيه إلى 10 جنيهات، غُثر على الرأس في خزانة في سكة حديد مدينة أبردين الأسكتلندية. والرأس الأصل محفوظ الآن مبرزاً في خزائن جامعة كلية لندن.

يقال إن «الأيقونة الآلية» حضرت عدّة اجتماعات لمجلس الجامعة، وقد سُجل حضوره بهذه الكلمات: «جيرمي بنثام .. حاضر، لكن لا يصوّت».

يوهان فولفغانغ فون غوته (1749 - 1832)

اعتقد غوته أنه «يستحيل بالنسبة للكائن المُفكّر أن يفكر بانعدام وجوده؛ بفناء تفكيره وحياته». وقد يتفق المرء معه مؤيذاً. ولكن النتيجة التي استنبطها غوته من تعدّر تصوّر الموت في عقل الكائن الحي هي خلود النفس؛ أي، إن لم نقدر على تصوّر نهاية حياتنا؛ فلا نهاية لحياتنا. ومما يعضد ذلك ويؤيده كلمات غوته الأخيرة التي سارت بها الركبان «Mehr Licht» (تعني «مزيداً من الضوء»، [وتنطق «ميا ليخت»]). ورغم ذلك، يوجد تأويل آخر لكلمات غوته الأخيرة. إذ يروي الأديب النمساوي توماس

برنهارد روايةً عن رجل من مدينة آوغسبورغ الألمانية أودِعَ مستشفى المجانين لما دأب عليه في كل سائخة على قول أن كلمات غوته الأخيرة لم تكن «Mehr Licht» بل «Mehr Nicht» («لا مزيد» [وتنطق «ميا نيخت»]). ورغم أن ستة أطباء رفضوا أن يودع مستشفى المجانين، إلا أن سابقاً قبل بذلك بعد ضغوط من برجوازي مدينة آوغسبورغ الأحياء. وبعد سنوات، نال الطبيب وسام غوته من مدينة فرانكفورت؛ مسقط رأس الشاعر العظيم.

فريدريك شيلر (1759 – 1805)

يبدو أن غوته في عام 1805 انتابه نذير شؤم مفاده أن واحداً من اثنين سيموت هذا العام؛ إما هو أو شيلر. وفي يناير، أصابهما مرض شديد. تعافى غوته تدريجياً، وإن كانت فترة التعافي قد استمرت عدة شهور. أما شيلر المنحوس، فقد أوهنَ الالتهاب الرئوي والتهاب ذات الجنب جسمه، وقد عانى منهما منذ عام 1791. وفي الأول من مايو أصيب بالالتهاب الرئوي المزوج، وكان يتردد إثر ذلك بين الهذيان والصحو.

كانت كلماته الأخيرة مليئة بالشكوك: «Ist das euer Himmel, ist das ever Hölle?» («أهذه جنتك؟ أهذه نارك؟»). وقد ذُفن غوته وشيلر بجوار بعضهما بعضاً في مدينة فايمار الألمانية.

يوهان غوتليب فيخته (1762 – 1814)

أصبح فيلسوف الأنا العظيم بلا أنا حين بلغ الثانية والخمسين من عمره. وقد أصيب فيخته بالتيفوئيد بعدوى من زوجته التي كانت تعالج الجنود الجرحى إبان حروب التحرير التي اندلعت من عام 1813 وحتى 1815؛ حيث سعتْ بروسيا إلى تخليص نفسها من احتلال القوات الفرنسية.

ولقد مات الفيلسوف ميتةً قوميتةً تليق بمن كان عنوان آخر أعماله الهامة «خطاب إلى الأمة الألمانية» (طبع من الكتاب خمسين طبعة بالألمانية دون غيرها من اللغات)؛ حيث حُصّ فيه الشعب الألماني على طرد الغزو النابوليوني، واستعادة الوحدة الوطنية والغاية الأخلاقية. كتب في ذلك يقول «كلّ ضروب الموت في الطبيعة حياة، وفي حضرة الموت يتعاضم

وضوح الحياة. إن الموت لا يقتل؛ إنما -في بطن الخوافي السالفة- من عنده تُحيى الحياة وتزدهر. إن الموت والولادة ليسا إلا صراع الحياة مع نفسها؛ وذلك لكي تتجلى الحياة للأبد».

دُفن فيبشته بجوار هيجل في حي دورتينشتات في برلين.

جورج فيلهلم فريدريك هيجل (1770 – 1831)

إن الموت في نظر هيجل هو ما سقاه «مخاض السلب». وعلى ضوء هذا الفهم، يبدو عمل هيجل الفلسفي برمته ليس إلا فلسفة الموت ما دام ذلك النهج الذي سقاه «الديالكتيك» حركة السلب التي لا تستلين شاملةً جميع مناحي الوجود.

إن التجربة [الإنسانية] نفسها يفهمها هيجل بوصفها نقض شيء قديم، وبزوغ شيء جديد في الوعي؛ وهو أيضًا شيء يُسلب. إذن، تبدو التجربة وكأنها مسيرة موت طويلة. ولكن من الضرورة بمكان أن أقول إن طريق الآلام (*via dolorosa*) لحركة السلب لا يقود إلى نهاية مسدودة؛ بل إلى ما سقاه هيجل «سلب السلب»؛ وبه يفهم ما أطلق عليه «الروح». وهذا المصطلح الأخير ليس إلا حركة الحياة نفسها. إذن، لعل أدق وصف نصف به ما يبدو فلسفة موت هو أن نقول إنه محاولة فهم الحياة في تكشفها التاريخي والمعاش.

ومن هذا المنطلق، سنجد ما قاله هيجل عن موت المسيح مُذهلاً ودالاً. إن المسيحية -بالنسبة لهيجل- أرقى أشكال الدين؛ لأنها تقوم على أن الإله الكوني قد تجسد في إنسان بعينه؛ فالمسيح هو الإله-الإنسان الذي مات ميتة مؤلة على الصليب. وبلغت التثليث: الأقنوم الأول للإله الأب أصبح الأقنوم الثاني للإله الابن.

ولكن المسألة لا تقف هنا؛ إذ إن نتيجة «موت الإله» (وقد سبق هيجل عبارة نيتشه المشهورة هذه بمئة عام تقريباً، وإن كان المعنى مختلف اختلافاً كبيراً بين الفيلسوفين) الأقنوم الثالث لروح القدس. ومفهوم الروح عادةً ما يتسبب في سوء الفهم. إن هيجل لم يعتقد بأمور مثل أرواح غير متجسدة أو بخلود الروح، فحياة الروح [القدس] -بالنسبة لهيجل- ليست مقصورة على حياة الكنيسة -كما في الكاثوليكية- بل في حياة الجماعة نفسها.

إذن، بعبارة واضحة: الروح هي الجماعة الحية التي تعرف نفسها وتحدد نفسها تحديداً حراً. وإن فهمنا الروح بهذا الفهم، وحزرتها من قشرتها الغنوصية؛ سيجد المرء اقتراب فكرة هيجل عن الروح فيما يظهر أنه مقلوبها المادي في شيوعية ماركس. ورغم أن ماركس قال قولته المشهورة في ضرورة قلب فلسفة هيجل رأساً على عقب كي نرى لبابها العقلاني؛ إلا أنه دائماً ما اعترف قائلاً عن نفسه إنه «تلميذ المفكر العظيم». ولكن التفصيل في هذا -كما يقال- حكاية أخرى.

أما وفاة هيجل فهي لم تشابه مبة المسيح في شيء. ففي نهاية شهر أغسطس من عام 1831، اجتاحت الكوليرا ألمانيا من شرقها. وما سمي «الكوليرا الآسيوية» ظهرت أول ما ظهرت في الجنود البريطانيين في الهند عام 1817، ووصلت روسيا عام 1823. وفي عام 1832 توفي 800 شخصاً إثر الوباء في أفقر ضواحي لندن في أقصى شرقها، وعلة ذلك كان -في الأعم الأغلب- مياه شرب رديئة. ووُجد في برلين 2500 إصابة بالكوليرا ما بين أغسطس ونهاية الجائحة في شهر يناير من عام 1832، ويبدو أن هيجل كان أحد الضحايا. إذ أبان جسمه عن أعراض العدوى؛ مثل زرقة الوجه واليدين والرجلين زرقة المياه المتجمدة. وبعد وفاة هيجل، اشتكت زوجته من أن علة وفاته كانت اضطرابات معوية عانى منها الفيلسوف إثر رحلته إلى باريس عام 1827.

والعديد من كاتبي سير حياة هيجل يتعاطفون مع ما قالته زوجته، ويقبلون روايتها للأحداث. ولكن ما جمعه الدكتور هيملوت دول من أدلة في كتابه عن هيجل «Hegels Tod» يبدو أنها تشير في مجموعها إلى الاتجاه المعاكس. إذ لعل إصرار زوجته على أن «Mein seliger, geliebter Mann» («زوجي الحبيب والمبارك»، كما قالت في رسالة كتبتها بعد وفاة هيجل) لم يمت من الكوليرا كان بسبب وصمة العار التي اقترنت بدفن ضحايا الكوليرا آنذاك؛ إذ كانوا كالمصابين بالجذام: يُدفنون عادةً في الليل، ودون مراسم جنازة، وفي مقبرة منفصلة عن بقية الناس.

ما الصلة بين هيجل وجسر بروكلين؟ في عام وفاة هيجل، ترك تلميذه المحبب إليه؛ يوهان أوغوست روبلينج بروسيا قاصداً الولايات المتحدة (ويقال إن يوهان قد كتب أطروحة من ألفي صفحة عن مفهوم هيجل للكون). وقد نال روبلينج تفويض بناء جسر بروكلين عام 1867 بعدما استحدث تقنية ثورية في بناء الجسور باستعمال حبل سلكي ونظام الجملون في

الهندسة المعمارية. ولكن من سوء طالعته أن رجله أصيبت إصابةً بالغة في حادثة باخرة، ومات إثر عدوى مرض الكزاز بعد ستة عشر يومًا؛ رغم أن أصابع رجله المصابة قد بُترت.

إنّ جسر بروكلين ممتدّ شاسع، وثقيل، وقوطي التصميم، ومتين متانة فائقة، ويربط بين ضفتين ربطًا ما زال يبدو حتى اليوم وكأنه يستعصي على قوانين الجاذبية. وكنسق هيجل الفلسفي، كان جسر بروكلين يوم افتتاحه أكبر جسر في العالم، وأدهش عمل من نوعه. وكجسر بروكلين، ضخامة بناء نسق هيجل الفلسفي مطموّز في الرمال.

فريدريك هولدرلين (1770 – 1843)

في العام الذي كان يكتب فيه هيجل كتابه العمدة؛ «فينومينولوجيا الروح» (عام 1806)، أجبر صديقه المقرب وتلميذه السابق؛ هولدرلين على الدخول إلى مصحةٍ للمرضى العقليين في مدينة توبنغن جنوبي ألمانيا. وقد أشرف عليه الدكتور أوتينريث الذي كان ذائع الصيت آنذاك، ومخترع قناع يضعه على وجوه مرضاه يحذّ من صراخهم. والمقالات الطبية عن هولدرلين تكاد تُجمع على أنه كان يعاني من الفصام الجامودي، وقد قُدِّر أنه لا أمل في شفائه، وأن حياته لم يبقَ فيها -إنّ تفشّحنّا في التقدير- إلا ثلاثة أعوام؛ فأطلق سراحه من المصحة ليرعاه جزفي متواضع يدعى إرنست زيمر، وقد قضى مع زيمر هذا 31 عامًا هي ما تبقى من عمر زيمر منذ رعايته لهولدرلين. أمّا هولدرلين فقد فاضت روحه إثر مرض الجناب بعد عدّة سنوات وهو في الثالثة والسبعين من عمره.

جاءوا إليه قبيل وفاته بطبعة جديدة من أشعاره أعدها كريستوفر شواب. وبعد أن تصفّح هولدرلين ديوانه، قال: «نعم، القصائد أصيلة، هي قصائدي، ولكن العنوان مخطئ؛ فلم أدع في حياتي باسم هولدرلين؛ بل سكاردانيلي، أو سالفاتور روسا، أو اسقًا منسوجًا على منوال هذه الأسماء». كما يحب «هولدرلين» أن يسمّى نفسه «بوناروتي» و«كيلالوسيمينو».

فريدريك فيلهيلم يوزف شيلنغ (1775 – 1854)

كان شيلنغ شريك هيجل وهولدرلين في سكن كلية اللاهوت في توبنغن؛

حيث قُبل طالبًا فيها وهو بعدُ في مقتبل العمر؛ ابن الخامسة عشر عامًا ونصف عام. وبخلاف هيجل الذي كان يسميه شيلينغ «الشيخ الكبير»، والذي مرَّ بصعوبات جمة في حصوله على منصب في الجامعة؛ عُيِّن شيلينغ في منصب أستاذية مرموق في جامعة ينا الألمانية العريقة وهو في الثالثة والعشرين من عمره.

وقد كتب شيلينغ ما بين عامي 1795 و1809 كتابات فلسفية تثير سعة تنوعها الدهشة، وكان يبدو أنها تتغير سنة تلو الأخرى. ثقة رواية يرويهما أحد طلابه الإنجليز في مطلع القرن التاسع عشر يُدعى هنري كراب روبينسون. وجاء فيها أن شيلينغ سأل روبينسون إن كان الثعبان رمزًا يناسب أن توصف به الفلسفة الإنجليزية أم لا؟ فأجاب روبينسون أنه رمز أحق بالفلسفة الألمانية؛ إذ هو كشيلينغ، يبدل جلده كل عام. فرد عليه شيلينغ ردًا سريعًا بقوله إنَّ الإنجليز لا يرون إلا الجلد، وليس ما يقبع تحته.

وفي عام 1841، عُيِّن الشيخ شيلينغ أستاذًا جامعيًا للفلسفة في جامعة برلين؛ إذ جلبته السلطات محاولةً من لندن في اجتثاث حمى الهيكلية التي رآها بعض الناس تكتسح الحياة الفكرية في ألمانيا كاجتياح الكوليرا. ومحاضراته الافتتاحية التي كان الناس يتقربونها بلهفة حضرها جمعٌ غفير؛ منهم كيركغارد، وإنجلز، وباكونين. ورغم أن دواء الهيكلية لم يكشفه شيلينغ؛ إلا أنه مات ميتةً هائلةً مسالةً في سويسرا في الثمانين من عمره.

نوفاليس، فريدريك فرايهير فون هاردنبيرغ (1772 – 1801)

يُعد نوفاليس -مع فريدريك شيلينغ- الفيلسوف الرومانطيقي بامتياز. كتب نوفاليس متأثرًا تأثرًا بالغًا بمفهوم فيخته للأنا (السعي الدؤوب الذي لا ينقطع) يقول: «شق الطريق الغامض طريقه نحو الداخل. إنَّ الأبدية وعوالمها فينا أو لا تكون، والماضي والمستقبل فينا أو لا يكون».

تبَيَّ ما سَمَّاه «المنالية السحرية» التي تنطلق من مقدمة «العالم تُحييه نفسي»، ويقول إنَّ اللغة هي الوسط السحري الذي يُشكِّل العالم. ورغم ذلك، لا يعتقد نوفاليس أن اللغة ملائمة في الإفصاح عن الأبدية فينا (وهذه نقلة فلسفية ستؤثر على التفكير التفكيكي المعاصر). وبعبارة أوضح: ما دام الإنسان محدودًا؛ فسيفلث اللامحدود من قبضته دومًا. والاسم الذي منحه الرومانطيقيون لهذه الهوة بين المحدود واللامحدود هو **المفارقة**، فكما كتب

فريدريك شيلنغ «إنَّ الفلسفة وطنُ المفارقة الحق». فبحسب الرومانطيقون الألمان، أُلِّقَ وسط يُعْتَبَر بواسطته عن فشل المفارقة هو الشذرة، أو القول الفَكْه. وتحقيقًا لهذه الغاية، نشر نوفاليس وشيلنغ مجموعة شذرات في عام 1790 في مجلتهما الأدبية باللغة التأثير «أثنين». وقد عقدا مقارنة تشبيهية معروفة بين الشذرة والقنفذ: «ينبغي أن تكون الشذرة -كالمعمل الفني المصغّر- معزولةً عزلاً تاماً عما يحيط بها، وأن تكون مكتملة بنفسها كالقنفذ». ويكتبان ضد الفلاسفة الذين يكتبون كتاباً نسقية كهيجل: «إنَّ ضررَ النسق على الروح كضرر عدم وجود نسق. والحل: دمج الاثنين».

وقد رأى الرومانطيقون حال الإنسان الحديث كحال المشتد، والذي لن يقوده إلى منزل الإنسانية إلا الشاعر. وهذه ثيمة ستكرر في جانب كبير من الرومانطيقية الإنجليزية.

إنَّ نوفاليس هو المفكر الوحيد في هذا الكتاب الذي درس التعدين (إن صرفنا النظر عن لايبنتز). إذ عمل في إدارة استخراج الملح السكسوني في مدينة فابستفلس الألمانية حتى وفاته المبكرة وهو بعدُ في التاسعة والعشرين من عمره. فبعد فترة تدهورت فيها حالته الصحية، وأصيب بجلطة دماغية، أرسل نوفاليس رسالة يستدعي فيها أصدقاءه. وفي الخامس والعشرين من شهر مارس لعام 1801، نام نوفاليس وفريدريك شليغل جالسا بجواره، مستمعا إلى عزف أخيه كارل على البيانو. لم يستيقظ منذ ذلك الحين.

هاينريك فون كلايست (1777 - 1811)

بقلب كلايست النظر في طبيعة النعماء في ختام مقالاته القصيرة والبليغة «في مسرح الدمى». فنظرًا لطبيعة الوعي الإنساني المضطرب، يخلص كلايست إلى أن النعماء لا تظهر في شكل جسماني إلا في كائن «لا وعي له، أو أن وعيه مطلق؛ أي، إما في دمية أو إله».

في عصريّة 21 من شهر نوفمبر لعام 1811، وتنفيذًا لعهد انتحار، أطلق كلايست النار على صدر صديقه هينريخ فوغل، ثم أفرغ ما في المسدس من رصاص في فمه. ويبدو أنهما كانا يشربان قهوة جلباها من مقهى مجاور استمتعا بالنظر قبل أن يقتلا أنفسهما. وقد دُفنا في اليوم التالي في نفس المكان الذي ماتا فيه. فالانتحار -إذن- عودة إلى النعماء. كانت آخر جملة في المقالة «هذا الفصل الأخير في تاريخ العالم».

ومن سخرية القدر التاريخية الفجة أن موقع انتحار كلايست وفوغل (ساحل فانزي جنوب غرب برلين) كان موقع جريمة قتل يهود أوروبا بعد قرابة 130 عامًا.

آرتور شوبنهاور (1788 - 1860)

لعلّ شوبنهاور أكثر الفلاسفة المحدثين حديثًا عن الموت، والذي ترك تشاؤمه الحاد أثرًا واسعًا يُلْقِمْس في فرويد والوجودية، وما زال مستمرًا في كتاب معاصرين أمثال الفيلسوف الإنجليزي جون غراي.

إنّ شوبنهاور إيور الفلسفة القارية⁽¹⁾؛ إذ ما فقي يقول إنّ الوجود غلطة، وإن «الحياة كفارة جريمة الولادة». ورغم ذلك، لنظرة شوبنهاور التشاؤمية وجه: فلو لم تكن غاية الإنسانية المعاناة؛ فإن البشر غير مهينين لغايتهم الحق؛ فلا تخلو أرض من بلاء، وألم، ومرض، ومصيبة. إنّ الحياة الإنسانية بحسب شوبنهاور اضطراب محض؛ تقلّب مستمر يكشف عن نفسه أوضح كشف في الرغبة الجنسية التراجيكوميديّة. كتب يقول في ذلك: «بدايتنا في جنون الشبق وحماس الشهوة، ونهايتنا في تحليل جميع أطرافنا وعفن رائحة الجثث».

كان شوبنهاور مثلهم الصيت بكرهه للنساء. كتب يقول «إنّ الزواج محاولة الإمساك معصوب العينين بثعبان البحر بين ثعابين البر» وفي عام 1820، ثبت إدانته بتهمة الاعتداء على خيّاطة. فقد كان الفيلسوف حساسًا للإزعاج، واستنشط غضبًا من صوت حديث الخيّاطة التي كانت تقف على درج خارج غرفته؛ فدفعها مدحرجًا إياها على الدرج. وقد ألزم بدفع مصروف شهري لها حتى موتها. وحين ماتت بعد عشرين عامًا من الحكم، كتب شوبنهاور يقول «Obit anus, abit onus» («ماتت العجوز، ومات الهم»).

بحسب شوبنهاور، الموت علّة التفلسف، وما الحياة إلا موت مستمر أخذ شكل المعاناة. إنّ الإنسان حيوان ميتافيزيقي (animal metaphysicum)، وحاجتنا الميتافيزيقية جذورها ضاربة في محاولة الوقوف وجهًا لوجه إزاء الفناء. فالحياة هي حرفيًا رهن؛ عقد مع الموت:

(1) إيور شخصية من شخصيات قصص الأطفال «وبيي الدبوبي» (أو «وبيي ذا-بوه») التي كتبها الإنجليزي آلن أليكسندر ميلن، وقد نالت سلسلة القصص شهرة عالمية في نسخة ديزني لها. إيور حمار متشائم ومكتئب وسوداوي على الدوام (للترجم).

«وحرّئ بنا أن نعدّ الحياة قرصًا أخذناه من الموت، وما النوم إلا الفائدة اليومية لهذا القرص».

وقد أفضّت مسألة الانتحار مضجع شوبنهاور (انتحر والده عام 1805). فإن كانت الحياة معيوبة كما يصّر على ذلك شوبنهاور في كل سائحة؛ فلم لا يقتل نفسه؟ ما مسوّغ البقاء حيًا؟ وقد صدق أستاذ الفلسفة دابل جاكيت حين قال يبدو أن موقف شوبنهاور يلزّه إلى الدفاع دفاعًا مستميتًا عن الانتحار، ولكنه ألخ على أن الانتحار تصرف جبان. لماذا؟

الجواب في ميتافيزيقاه. إنّ الفكرة المحورية في أعظم أعمال شوبنهاور الفلسفية؛ «العالم إرادة وتمثيلًا» مفادها أن العالم ليس إلا سلسلة متعاقبة من المظاهر الزائلة، وفي بطن هذه المظاهر إرادة جامحة، ولا عقلانية، ووحشية يتعدّر فهمها. وعليه (وهذه الفكرة ستشق طريقها إلى فرويد) نحن لا نريد؛ بل إنّ إرادة لا واعية تحكم سيطرتها علينا. فإشكالية الانتحار- إذن- أنه يحافظ على وهم أن للمرء إرادة. وبحسب شوبنهاور، لا يكون الانتحار مسموحًا إلا في حالة الزاهد الذي يُميت نفسه جوعًا (وسنرى هذه الحالة لاحقًا في حياة سيمون فايل).

ويلزّم عن رؤية شوبنهاور للإرادة لازّم غريب: إمكانية الحياة بعد الموت. فلو صُح أن ما يحركنا إرادة خالدة طاغية، ولو أن جميع الأشياء المادية؛ بما فيها أنفسنا، ليست إلا آثار هذه الإرادة؛ فلا يصح القول إنّ حياة الإرادة تنتهي بموتنا. وعليه، الموت ليس فناءً كاملاً؛ بل تحلل الكائنات الفردية وإعادة تشكيلها في أشكال جديدة.

وهذا ما سقاه شوبنهاور -تسميةً تُرجع صدى الرواقيين والطوايين- palingenesis (البعث). إذن، فُتات شوبنهاور أو غيره (بمن فيهم الختّاطة المكروهة) قد تجد طريقها إلى قلمك الرصاص، أو معطفك، أو فطورك. أمّا مظهر شوبنهاور المادي بُعث بعدما انتابته نوبة قلبية وأصابته ذات الرئة. وقد عثر عليه ميتًا جالشا على كرسيه يوم 21 من شهر سبتمبر من عام 1860.

هاينريك هاينه (1797 - 1856)

كان أسلوب كتابة هاينه وخفّة دمه أحب لديدرو ولورنس ستيرن من أقرانه الألمان. ذكر هاينه ذات نص لو أن سمكة تسبح في الماء شلت عن

شعورها؛ فستجيب قائلة: «كهاينه في باريس». وقد مات هناك، كما ينبغي له، ويُرجَّح أنه مات إثر الزهري. كانت كلماته الأخيرة «سبعفو الله عني. فهذه حرفته».

لودفيغ فويرباخ (1804 – 1872)

كتب ماركس في شبابه رسالة إلى نفسه، جاء فيها: «لا طريق للحقيقة والحرية إلا تلك المؤدية إلى نهر النار [فويرباخ]. إن فويرباخ مظهر الأزمنة المعاصرة». ورغم أن فويرباخ يعرف الآن بوصفه سلف ماركس؛ إلا أنه كان أكثر الفلاسفة إثارة للجدل وأوسعهم انتشارًا في ألمانيا في أواخر ثلاثينيات القرن التاسع عشر وأربعينياته. ولم ينل فويرباخ منصبًا في الجامعة بسبب رؤاه الراديكالية، واضطر إلى العيش على نفقة زوجته مما تكسبه من عملها في مصنع بورسلين في بلدة بزوكنبرغ الألمانية. وحين أفلست صناعة البورسلين وتعطلت عام 1859، عاش فويرباخ وزوجته في فاقة شديدة. وبعد إصابته بالجلطة الدماغية التي أدت إلى وفاته، جمع مناصرو الحزب الاشتراكي الألماني جديد النشأة مالا معونة له.

وبعدما أنكر إمكانية خلود النفس في كتابه «خواطر في الموت والخلود» الذي كتبه وهو بعد لم يجاوز السادسة والعشرين من عمره، أمعن فويرباخ في نقده الراديكالي للمسيحية في كتاباته آخر حياته. إن المسيحية ليست إلا إعلاء لمثال الإنسان الكامل وتشخيصه في شكل إلهي: شخص المسيح، ثم سعى البشر إلى إغراب أنفسهم عن هذا الكمال. وما يعبد المسيحيون حين يجثون على ركبهم إلا أنفسهم وقد أغربت وتأمثلت، والعلاج الفلسفي تجاوز هذه الغربة، ونزع السحر عن المسيحية، وتوجيه البشر إلى فهم النفس فهمًا حقيقيًا. بحسب فويرباخ، مفاد ذلك أن تستحيل الفلسفة إلى أنثروبولوجيا. وكما جاء في مفكرته اليومية لعام 1836: «دع عنك العويل على قصر الحياة! فما هي إلا خدعة الإله التي تروم اختراق عقولنا وقلوبنا بغية استنفاد أفضل ما فينا لمنفعة الآخرين».

ماكس شتيرنر، وُلد باسم يوهان كاسبر شميت (1806 – 1856)

اعتقد شتيرنر أن فويرباخ لم يكن راديكاليًا كما ينبغي في نقده للدين.

وفي كتابه «الأنا العليا وذاتها»، رفض جميع المفاهيم الدينية، والأعراف الأخلاقية، والمواضعات الاجتماعية. وما زال يُعد الكتاب بيانًا كلاسيكيًا عن الأنا الأناركسية الفردانية، وما زال كتابًا بديعًا. كتب شتيرنر يقول فيه: «إنَّ المقدس شأنُ الله، وشأن الإنسان. أما أنا فلا شأن لي بالمقدس، ولا بالإنسان، ولا بالحق، ولا بالعدل، ولا بالحرية، وغيرها؛ لا شأن لي إلا ما لي؛ وهذا الشأن ليس شأنًا عامًا؛ إنما شأن فريد، كفرادتي. لا شيء يعنيني أكثر من نفسي».

نال كتاب «الأنا العليا وذاتها» اهتمامًا نقديًا بالغًا، ونجد شاهدًا على هذا الأثر في كتاب ماركس وإنجلز «الأيديولوجيا الألمانية»؛ حيث خصصا مئات الصفحات في تفكيك «القديس ماكس» سطرًا سطرًا. ولكن نجاح شتيرنر لم يدم طويلًا، وكانت حياته بعد ذلك محزنة؛ إذ لم تلق كتبه اللاحقة نجاحًا، وتخلّث عنه زوجته الثانية، وذكرته فيما بعد أنه إنسان كريه الطبع وخبيث. وقد افتقر شتيرنر فقرًا مدقعًا، وأودع السجن مرتين.

وفي 25 من شهر يونيو من عام 1856، لسعت حشرة طائرة رقبة شتيرنر، ومات بعد شهر إثر حمى نجمت عنها.

أسياد الشك، وبعض
غير الشكاك من
الأمريكان

رالف والدو إيمرسون (1803 - 1882)

إن إيمرسون أول فيلسوف أمريكي نأتي على ذكره في هذا الكتاب. وقد كان نيتشه -الذي يصعب إرضاءه- يقدّر إيمرسون تقديرًا عاليًا، وإن كان يصف إيمرسون على أنه «فلسفة ألمانية غمرها ماء كثير وهي تعبر المحيط الأطلسي». وبصرف النظر عن ذلك، فإن إيمرسون شبه مجهول في أوروبا، ولا يؤخذ مأخذًا فلسفيًا جادًا في بقية أقطار العالم. وأغلب الأمريكيان يقرأون عدّة مقالات له في مرحلة التعلم الثانوية، ثم يطويه النسيان، وأغلب من هم ليسوا أمريكيان لا يقرأون حتى هذه المقالات.

إن أسلوب إيمرسون المكثف والموجز والتنبؤي، والمترج بنبرة تأملية مذهلة عُرفت عن نثره، نراه واضحًا في «تجربة» (1844)، وهي مقالة حثّ كتابتها وفاة ابنه قبل عامين من نشرها. ولكن هذه الوفاة لم تحزض إيمرسون على أداء شعائر الرثاء المعتادة؛ بل على العكس من ذلك؛ إذ كتب يقول إن فجيعة موت ابنه «لم تمسني». وكأن جانبًا منه لا ينزع منه إلا بتمزيقه أشلاء قد «سقط مني دون أن يخلف ندبة». ويقول «آسى على أن الآسى لا يعلمني شيئًا». ويختم مقالته في عتمة مطبقة «لم يبق لنا إلا الموت. وننظر إلى ذلك نظرة الرضا المتجهّم، ونقول: على الأقل يوجد أمر واقع لن نخطئه». إن ما يواجهه في هذا الموقف ليس رفض الجداد؛ بل عدم القدرة عليه. فما نفخ الفكر الحسن؟ يرد إيمرسون على هيجل ردًا لماخا بقوله «الحياة ليست ديالكتيك». إنما الحياة «شكّ وارتياب؛ نومٌ في نوم».

ورغم ذلك ليس كل ما فيها هباء؛ فالسعادة عيش «أعظم عدد من الساعات الطيبة»، ويتطلّب ذلك ارتياض الصبر. فكما كتب يقول: «الصبر والصبر؛ سننتصر في النهاية [...] لا تعبًا مطلقًا بالهزوء، ولا بالهزيمة. عاود النهوض أيها القلب الكبير! ولعلنا نقول: ثمة نصرٌ لكل عدالة».

مات إيمرسون صابرًا على الالتهاب الرئوي.

هنري دايفد ثورو (1817 - 1862)

إن تأملات ثورو -وهو تلميذ إيمرسون- في الطبيعة في كتابه «والدن»، ودفاعه عن الضمير الفردي ضد الحكومة الظالمة تبرز بين الرومانطيقية وحركة الإصلاح في صميم الحركة الفلسفية التي سُميت «الفلسفة المتعالية».

أصيب ثورو بالتهاب القصبات بعد جولة استطلاعية معتادة في آخر الليل يعذّ فيها الحلقات المتشكّلة على سطح جذوع الشجر المقطوعة في ليلة ممطرة. وساءت صحته في السنوات الثلاث اللاحقة، ويبدو أنه أدرك أن نهايته وشيكة؛ فتقبّل الموت ساكن البال.

وحين سُئل إن كان تصالح مع الله وتاب إليه؛ فأجاب: «لم أدرك أننا كنا على خلاف». وقد وفاته المنية في الرابعة والأربعين من عمره، ولا توجد إلا كلمة واحدة كُتبت على شاهد قبره في مقبرة سليبي هول في بلدة كونكورد في مقاطعة ماساشوستس: «هنري».

جون ستيوارت ميل (1806 – 1873)

يوجد بورتريه ليل في الحجرة رقم 26 في متحف لوحات البورتريه الوطني في لندن رسمه الرسّام جورج فريدريك واتس قبل أشهر من وفاة الفيلسوف. يظهر ميل في البورتريه وقد خفض عينيه متأملاً، وأطبق شفّتيه، وأحكم ثبات تعابير وجهه الذي عُمر نصفه في الظلال، وأحاط بحاجي ميل سوداوية جنائزية شبه كاملة.

ومن حسن الطالع أن وفاة ميل لم تكن بهذه الكآبة. إذ كان معتزلاً في فيلا سان فيران في بلدية أفينيون الفرنسية برفقة ربيبته؛ هيلين تايلور، التي لازمته منذ وفاة زوجته قبل خمسة عشر عاماً. وكـ«روسو» في شيخوخته، صار علم النبات مصدر بهجة له. وفي ليلة السبت في الثالث من مايو، أصابه البرد بعد أن سار 24 كيلو متراً، وساءت حالته الصحية بعد ذلك؛ ثم مات هائى البال في نومه بعد أربعة أيام.

شعار ميل المحبب إليه أخذه من رواية توماس كارليل الساخرة من الفلسفة الألمانية؛ «Sartor Resartus»: «اعمل حين يُسمّى ذلك يوماً؛ فبمقدم الليل، لا يعمل إنسان». وقبيل وفاته، قيل إن ميل قال لهيلين: «أنّ تعلمين أنني وقّيتُ بعملٍ». دُفن بجوار زوجته في مقبرة سان فيران.

تشارلز داروين (1809 – 1882)

حمل كتاب داروين الأخير -الذي نُشر قبل وفاته بعام- عنوان «تشكّل عفن الخضراوات بواسطة أفعال الديدان، مع ملاحظات في عاداتها».

ورغم عنوانه الثقيل؛ إلا أنه استقبل بحفاوة، وتجاوزت مبيعاته مبيعات «أصل الأنواع»؛ وقد أفرح ذلك داروين وفاجأه. وكما أشار عالم النفس البريطاني جون بولي، لقد أبان داروين -بفضل شدة ملاحظته للتفاصيل، ومواظبته التي لا تلين، ورؤية عقله النظرية الواضحة في جميع أعماله- أن نظامنا البيئي يعتمد اعتمادًا كاملاً على عمل أبسط مخلوقات الأرض.

ومن المحزن أن داروين شغل باله بالديدان حين أوشك أن يصبح طعامها. ويبدو أنه تاق للموت في آخر عمره؛ حيث كان يرى المقبرة المجاورة لمنزله في قرية دون الواقعة في مقاطعة كنت البريطانية بوصفها «أعذب مكان على وجه البسيطة». وفي عامه الأخير، أخذ التعب ينهك نفسه تدريجياً، واشتكى بقوله: «لا أقوى -في سني هذه- على استهلال بحوث تستغرق سنوات طوال؛ وهذه البحوث الطوال هي متعتي الوحيدة». لقد أضنته الحياة، وبعد نوبة قلبية داهمته، اعترف بقوله «لا أطرف جفتاً خوفاً من الموت». ولم يُسمح لداروين أن يكون طعام الديدان مدفوناً في مقبرة قرية دون؛ رغم أنه أراد ذلك. إذ دُفن اللادري المشهور (ومصطلح «لا أدري» سكه توماس هاكسلي ليصف موقف داروين تجاه المعتقدات الدينية) في دير وستمنستر -على مبعدة أقدام من إسحاق نيوتن- بعد مراسم كنسيّة مهيبّة.

سورين كيركيغارد (1813 - 1855)

يبدو أن كيركيغارد كان سليم الصحة -إن استثنينا الإمساك- ولكنه أصبح مريضاً في سبتمبر من عام 1855، وانهار مغشياً عليه في الشارع في الثاني من أكتوبر. وقد أخذ بطلب منه إلى مستشفى فريدريك في كوبنهاغن حيث ساءت حالته. وتذكر ابنة أخت كيركيغارد أنه لحظة إحضاره إلى المستشفى قال إنه جاء إلى هنا ليموت، وقد فارق الحياة بعد ستة أسابيع في 11 نوفمبر وهو في الثانية والأربعين من عمره. وأما سبب الوفاة فمجهول، وقد كان السل هو تشخيص المرض الأولي.

ويبدو أن كيركيغارد فقد رغبته في الحياة؛ إذ أتعبت كتابته أعماله الأدبية العبقريّة والفذة، كما أكابته حالة حياته الشخصية المؤسفة، وحالة المسيحية في الدنمارك. وقد زاره صديق عمره إيميل بويسين في آخر أيامه، وأشار إلى كيركيغارد إشارة مهذبة أن جانباً كبيراً من حياته لم يذهب هدراً؛

فرد قائلاً: «ولهذا أنا مبهتج ومغتّم؛ فلا يوجد من أشاركه فرحي» وقال: «أدعو الله أن يخلصني من إحباطي لحظة موتي».

وهذه الملاحظة الأخيرة هامة وحزينة؛ فقبل ستة أعوام من ذلك نشر كيركيغارد باسمه المستعار «أنّي-كلايماكوس» كتابه «المرض طريق الموت» (1849)، وما المرض المميت إلا القنوط الذي عدّه كيركيغارد الوعي بالخطيئة، ولا يبرأ الإنسان من هذا المرض إلا بالإيمان؛ وعلى وجه التحديد، الإيمان بعفو المسيح لخطايانا. وبحسب كيركيغارد -ناسجاً على منوال القديس بولس ولوثر- يتطلّب الشفاء من القنوط الموت عن العالم بواسطة الإيمان بالمسيح؛ وما المسيح إلا موت الموت. إنّ الإيمان نقيض الخطيئة، وهو تلك الحالة التي ترمع النفس فيها على أن تكون نفسها، و«وترتاح راحة تُشفّ عن العزيمة التي قامت عليها».

ومما يحزن النفس أن راحة كيركيغارد المسألة لم تدم طويلاً. إذ ذكر الأديب المعروف هانس كريستيان أندرسن وقائع فضيحة في كيركيغاردية كيركيغارد («كيركيغارد» تعني حرفياً ساحة الكنيسة في اللغة الدنماركية). فرغم هجومه اللاذع على مسيحية قساوسة الدنمارك المخزية، ذفن كيركيغارد بعد طقوس دينية كاملة، وألقى كلمة التأبين أخوه بيتر الذي كان أسقف مدينة آلبورغ. فأغضب ذلك ابن أخ كيركيغارد؛ هينريك لوند، فاعترض محتجاً بإلقاء خطبة عند قبر كيركيغارد حفر فيها رجال الدين، وعلى وجه الخصوص الأسقف بيتر، لدفنهم شخصاً تبرأ من كل ما يربطه بما سقاه هينريك «مسيحية الألعوبة التي يتبناها القساوسة».

استقال بيتر كيركيغارد بعد وفاة أخيه بسنوات من مهامه الأسقفية، وتخلّى عن حقوقه في رعاية شؤونه. ومات عام 1888 وقد ذهب عقله.

كارل ماركس (1818 – 1883)

أقام ماركس علاقة طويلة وموجعة مع الألم. إذ عاني فترة كتابته «رأس المال» (1860 – 1866) مما وصفه في عدة رسائل بقوله «زكام بغيض، والتهاب عينيّن، والتهاب مفاصل، وفيء صفراوي، وآلام حادة في الكبد، وعطاس، ودوخة، وكحة ملازمة، وجمرات جلدية خطيرة». وهذه الجمرات تسببت في «آلام مُريّعة»، وفي فترة من الفترات انتشرت في «جثتي كلّها»، وعلى وجه الخصوص، انتشرت انتشاراً مفرغاً في عورته، ومن نافلة القول

إنّ ذلك قد أغقه. هذا ولم نذكر التهاب الجنبه، وورم الرئة الخبيث الذي كان سبب وفاته.

إنّ العقد الأخير من حياة ماركس عقد الأمراض المزمنة والترحال المضني بحثًا عن علاج هذه الأمراض. وقد أخذته هذه الرحلات لفترات طويلة إلى مصايف علاجية في ألمانيا، والنمسا، وسويسرا، وفرنسا، والجزائر؛ وفي وجهات لا تدانيها روعة؛ مثل جزيرة فينتنور، وجزر القنال الإنجليزي، ومدينة إيسنبورن، ورامسغيت. ويبدو أن المطر طارد ماركس أتى حل وارتحل؛ بما في ذلك الجزائر ومونت كارلو.

ضاق ذرعًا بالسياسة في أعوامه الأخيرة، وأصبح مكتئبًا كآبة تحول بينه والانخراط في عمل جاد. وقد هُشمت روحه وفاء زوجته الحبيبة جيني عام 1881، وابنته البكر وأحب عياله إليه التي كان يدّلّعها بـ«جينيتشين» قبل وفاة ماركس بشهرين. ورغم كل تلك المصاعب، فارق الحياة فراق مسالم؛ إذ مات وقد غشيه النوم جالسًا على كرسي مريح. وكما قال صديقه إنجلز في خطبة تأبينه (وإن شاب كلامه إسفاف بلاغي لم يرم إليه): «في الرابع عشر من مارس، وفي الثالثة إلا ربع عصرًا؛ كَفَّ أعظم مفكر على وجه البسيطة عن التفكير».

دُفن ماركس في نفس المقبرة التي دفنت فيها زوجته؛ في مقبرة هابغيت شمالي لندن. وزيّن ضريحه -الذي أصبح منذ زمن ضريحًا يزار- بجملة كتبت بالذهب؛ وهي الأطروحة الحادية عشرة المشهورة من أطروحاته حول فويرباخ: «لم يجاوز الفلاسفة تفسير العالم تفسيرات مختلفة؛ إلا أن الأهم من ذلك هو تغييره».

نال ماركس لقب أعظم الفلاسفة قاطبة بفارق شاسع عن البقية في تصويت على إذاعة الي بي سي في 4 يوليو عام 2005.

ويليام جيمس (1842 - 1910)

كان جيمس براغماتيًا، وتجريبيًا، وأحد مؤسسي علم النفس؛ إلا أنه رغم ذلك افتتن طيلة حياته بالبحث في خوارق الطبيعة والتجارب الصوفية. وقد أودى به ذلك إلى تناول ضروب مختلفة من المخدرات؛ إذ زعم -مثلًا- أنه لا يفهم هيجل إلا حين يفعل أكسيد النيتروز فعلة فيه.

استحدث جيمس في مقالاته الأخيرة فكرةً سقاها «التجربة الصرف»، وبها يصرف نظره عن فكرة أن الوعي وهم، ويرى الوعي الصرف بوصفه استيعاب الحاضر كما هو ببساطة، دون الالتفات إلى تقسيمات الماضي والحاضر، أو الذات والموضوع؛ ففي التجربة الصرف لم يوجد الحاضر إلا ليعاش.

وقد كان جيمس لأدريًا إزاء مسائل من قبيل مسألة خلود الروح أو وجود الله. وفي كتابه «أصناف التجربة الدينية»، كان مستعدًا لقبول إمكانية وجود «شيء أكبر من أنفسنا»، حيث «سنجد فيه سلامنا الأعظم». وبالنسبة إلى شخص عانى من «انعدام التلذذ» (anhedonia) في مستقبل عمره؛ حيث عاش فترات طويلة من الاكتئاب، بل وحاول الانتحار بسببه؛ من نافلة القول إن فضول جيمس إزاء عوالم التجربة هذه ليس مجرد فضول نظري.

مات جيمس إثر تضخم القلب الذي تسببت به رحلاته الوعرة إلى الجبال، إذ كانت هذه الرحلات وسيلة راحته المحببة إليه. ومما يميز جيمس طاقته الفكرية التي لا يحدها حد؛ إذ كان يكتب مقدمة إلى الفلسفة قبيل وفاته بأيام معدودات. كتب في مستهل صفحاتها يقول: «الفلسفة -التي مستهلها التعجب كما قال أفلاطون وأرسطو- تصوّر كل شيء مختلفًا عما هو عليه. إنها ترى المؤلف كما لو كان غريبًا، وترى الغريب كما لو كان مألوفًا».

ذهب جيمس قبل وفاته بعام إلى حضور محاضرة فرويد في زيارته الأولى إلى الولايات المتحدة. ويستذكر فرويد مشيه وحديثه مع جيمس، حيث أعطاه جيمس -على حين غرة- حقيبتيه، وطلب منه أن يواصل سيره إلى أن تخف آلام الذبحة الصدرية. ويقول فرويد: «مات إثر ذلك المرض بعد عام، ولكم وددت أن أحظى بشجاعة كشجاعته تلك في حضرة الموت».

مات جيمس في حضان زوجته أليس في منزل العائلة الواقع في جبل مونت في ولاية نيوهامشير. قال لزوجته حينها إنه يترقب الموت، وطلب منها أن تبتهج من أجله. وتذكر في مذكراتها «توفي جيمس قبيل الساعة 2:30 في أحضاني... استراح من الألم، وغاب الوعي». التقط ابنه بيلي صورة لجثة أبيه وهي ممددة على شراشف بيضاء مجعدة على سريره الحديدي، وصنع من ذلك قناع على هيئة جيمس في حالته تلك.

أما أخو جيمس؛ الروائي هنري جيمس فقد مات بعد وفاة أخيه بست سنوات عام 1916. وأود أن أقتبس شهادة إيدت وارتون عن وفاة هنري جيمس من كتابها «نظرة للوراء» (1934)؛ وذلك لجمال نثرها، وما يعكسه من وجع صادق:

«كان احتضاره بطيئًا ومخيئًا. وقد سبق السكتة الدماغية الأخيرة سكتة أولية أو سكتتان، وكلاهما تسببا في إضعافه إضعافًا يقدر عقله الواعي على إدراكه، ولا بد أن هذا الإحساس بالوهن كان مضاعفًا تضاعفًا مؤلمًا للإنسان مثل جيمس - إذ لم ينفك طيلة حياته عن التفكير في الألم - يترقب أعراضه الأولى ترقبًا يقظًا. وقبل إته قال لصديقه القديمة السيدة بروثرو - حين رآته بعد سكتته الدماغية الأولى - إته حين خُزَّ هابظًا على الأرض بعدما داهمته السكتة (كان يهْمُ بارتداء ملابسه حينها) سمع صوتًا يقول في الغرفة، ولم يكن هذا الصوت - حسبما يبدو - صوته: «ها هو هذا أخيرًا؛ ذو الوجهة!». وهذه عبارة بديعة يجدر بها أن تدوّن. لقد رأى ذا الوجهة قادمًا؛ فواجهه، واستقبله بكلمات تليق بكل ما مرَّ به في حياته».

فريدريك نيتشه (1844 - 1900)

سال خبر كثير -لعله أكثر من اللازم- حول إعياء نيتشه في تورين مستهل يناير عام 1889، و«جنونه» الذي أعقب ذلك، ووفاته بعد أحد عشر عامًا. وجانب معتبر من التخمينات حول جنون نيتشه مصدره أخته؛ إليزابيث فروستر نيتشه. وقد عادت إليزابيث إلى ألمانيا بعدما حاولت تأسيس مستعمرة آرية في الباراغواي تسمى «نويفا خريمانا» (ألمانيا الجديدة)، وزوجها انتحر في عام 1889، وانهارت المستعمرة إثر المصاعب التمويلية.

من نافلة القول إن إليزابيث المعادية للسامية بضراوة لم تكن شخصًا أنيس المعشر، ودورها في تحرير أعمال نيتشه وتحويرها، والتعظيم على تاريخ أخيها الطبي، موج عن شخصيتها. ولقد أصرت أن علّة جنون أخيها الإنهاك الذهني الذي تسبب به تفكيره المضي، ولم تقبل قط أن إعياء نيتشه نتيجة عدوى الزهري التي أصابته في ماخور حين كان طالبًا في دمنية كولونيا عام 1865، ولقد تلقى علاجًا في ليبزيغ عام 1867. ورغم تباعد الفترة الزمنية، إلا أن فترة تكشف الزهري متوقعة؛ منذ ظهوره الأول في عام 1871 وحتى إعيائه عام 1889 (لقد كان الزهري يبرز القرن التاسع عشر).

فلا يوجد جانب غريب في الأمر إلا المدة الزمنية بين إعياء نيتشه ووفاته (ومن باب الاستطراد: اعتقد ريتشارد فاغنر أن علة مرض نيتشه إفراطه في الاستمناء، وقد حرص الملحن العظيم على إيصال تشخيصه الطبي إلى طبيب نيتشه).

وبعد عودة نيتشه إلى ألمانيا، وُضع في عناية أوتو بينزفاغنر؛ عمّ عالم النفس الوجودي المشهور لودفيغ بينزفاغنر الذي تأثر تأثراً بالغاً بهيدغر. ويظهر أنّ أوتو بينزفاغنر كان طبيباً مثابراً ومجتهداً، ورغم أن نيتشه آنذاك لم يكن فيلسوفاً معروفاً؛ إلا أنّ أوتو درس كتابات نيتشه بُغية تحسين فهمه لعقلية مريضه.

وقد شخّص بينزفاغنر نيتشه تشخيصاً دبلوماسياً بقوله إنّ ما فيه «شلل متفاقم». وما في ملف نيتشه الطبي يميّط اللثام عن تفاصيل مقرفة؛ إذ يبدو أن نيتشه كان يعاني من الكوبروفاجيك؛ وجانب من هذا المرض أكلُ غائطه وشرب بوله.

وذات يوم، تبادل نيتشه وبينزفاغنر حديثاً يثير الشجى؛ حيث ابتسم فيه الأول للثاني وسأله بقوله: «أرجوك، امنحني طرْقاً من صحة». ومن هوس إليزابيث في التعقيم على حقائق أخيها المقرفة يبدو أنها رتبّت خطة سرقة ملف نيتشه الطبي، ولم تُعرف محتويات هذا الملف إلا بعد سنوات من موته عام 1935 (وقد حضر هيتلر جنازتها).

وما لا يقدّر حقّ قدره عادةً في كتابات «جنون» نيتشه تهكفه اللاذع وسخريته الذاتية من نفسه. فهل من المفترض أن يأخذ المرء عنوان سيرة نيتشه الذاتية الزائفة؛ «هذا هو الإنسان» على محمل الجد (والعنوان هو جملة قالها بيلاطس البنطي للمسيح المعبّد والعاجز)؟ ألا نجد ولو طرْقاً من هزل في عناوين فصول الكتاب؛ مثل «لَمْ أُنْأ على هذا القدر من الحكمة»، و«لَمْ أُنْأ على هذا القدر من الذكاء»، و«ما الذي يجعلني أكتب كتباً ممتازة»، و«لَمْ أُنْأ قدر»؟ وحين كتب نيتشه يقول: «يدفع المرء ثمن خلوده غالباً: لا بد أن يموت المرء عدّة مرات وهو حي»، ألم يرم إلى أن نبتسم، ولو قليلاً؟

كتب نيتشه رسالة مؤرخة بتاريخ السادس من يناير لعام 1889 إلى المؤرخ ياكوب بوركهارت حتّت صديقه وزميله السابق في جامعة بازل؛ فرانس أوبريك على القدوم إلى تورين وإحضاره من هناك، جاء فيها:

«عزيزي البروفيسور، أفصل أن أكون أستاذًا جامعيًا في بازل على أن أكون إلهاً، ولكنني لا أجرو على تضخيم أناي بحيث أتجاهل خلق العالم».

ولعلنا نخلص إلى خلاصة تنسج على هذا المنوال بخصوص موقف نيتشه تجاه المسيحية. إذ يُختم «هذا هو الإنسان» بكلمات تبدو مؤثرة: «هل فُهمت؟» - ديونيسيوس ضد المصلوب». ولكن حرب نيتشه الضروس على المسيحية لا ينبغي أن تقود المسيحيين إلى رؤيته بوصفه شخصية شيطانية مارقة؛ إنما كما قال: «يقدّرني المسيحيون الصادقون». وقد كتب رئيس أساقفة كانتربري روان ويليامز - كما لو أنه يؤكد ما قاله، وهو مسيحي صادق - قصيدة في «جنون» نيتشه والموت. ختمها بهذه الكلمات: «في الليل زار،

إبان النهار، همس: صوتي لم يكن جميلًا.

بيضاء، ومتورمة، كانت جمجمته التي غرقت كحصاة. نفّسه، في النهاية، كان صوت خطوات على زجاج مكسور». وكما قال نيتشه هازنًا: «يولد بعض الرجال بعد موتهم».

سيغموند فرويد (1856 - 1939)

تحدث فرويد في رسالة كتبها في عامه الأخير عن «عودة صديقي العزيز السرطان الذي كنت أشاركه وجودي منذ ستة عشر عامًا». إذ أجرى فرويد ما بين أبريل 1923 ووفاته عدّة عمليات لسرطان فمه، وفكه، وسقف حلقه، وتفاوتت تقديرات عدد العمليات ما بين 22 إلى 33 عملية. وقد كانت علّة ذلك إدمانه التدخين؛ حيث كان يدخن 20 سيجارة في اليوم، ولم يقدر على التفكير والكتابة دونها، ولم يقو على الإقلاع عنه.

عاش فرويد أليًا مزمنًا، ورغم ذلك، لم يتناول أدوية إلا حبات إسبرين قبيل وفاته. كتب إلى ستيفن زفايغ (الذي ألقي كلمة في جنازته): «أفصل التفكير وأنا أتعذب على عدم التفكير البتة». وفي الشهور الأخيرة من عمره، تمدد السرطان في خده تمددًا خرجت منه رائحة كريهة نقرت منه حتى كلبه المحبب إليه؛ حيث كان يتكور الكلب على نفسه في زاوية الغرفة (الكلب من نوع التشاو تشاو، وقد كان فرويد - على غير ما هو متوقع - مغرمًا بالكلاب).

أحكم السرطان انتشاره في وجه فرويد؛ فضمّر جسده إثر عجزه عن الأكل. قال فرويد حينها لطبيبها المخلص ماكس شور: «عزيزي شور، هل تذكر محادثتنا الأولى؟ لقد وعدتني حينها أنك ستساعدني إن لم أعد أقوى على العيش. ما الحياة إلا عذاب الآن، ولم يعد فيها طرف معنى». فأعطى شور فرويد مورفينًا؛ فتناوله وغشيه نوم هائل، ومات في اليوم التالي.

كان فرويد كئيب المزاج حينها، وقال إنه يفكر بالموت كل يوم. كما أنه دأب على عادة مفرقة؛ حيث كان يودع أصدقائه عقب كل لقاء بقوله «مع السلامة، لعَلَّكم لن تروني مجددًا». لن أفصل في نقاش مفهوم حافز الموت (حيث يقول فرويد -قولًا غير خافي تأثيره بشوبنهاور- أن غاية المساعي الإنسانية حالة من الموات تنقطع عندها جميع الأعمال)، ولكن توجد أدلة تشير إلى أن فرويد نفسه كان يتوق إلى الموت. فبعدما أغمي عليه في ميونخ عام 1912، كانت كلماته الأولى حين استعاد وعيه: «ما ألد أن تموت!».

ورغم كل ذلك فإن استجابة فرويد لمعاناته الجسدية تُفصح عن قبوله الواقع، وعن غياب تام للشفقة على الذات. إذ لم تبدو على فرويد ملامح الشكوى أو التبرّم من وجعه؛ بل قبل به، وسلّم مقاليدته لقدره. ولم يحتفل فرويد بالألم ولم يتهزّب منه، وهو في هذا الجانب أقرب لإبيقور ومونتييني منه إلى شوبنهاور؛ ففي فرويد قبول واضح بالواقع وبالألم الذي قد يأتي به. فكما قال المحلل النفسي إرنست جونز في خطبة تأبين فرويد في محرقة جثث غولدرز غرين شمالي لندن بعد بضعة أسابيع من اندلاع الحرب العالمية الثانية: «لو وُجدَ رجلٌ يقال فيه إنه قد دحر الموت نفسه، وعاش رغم أنف ملك الأهوال؛ الذي لم يهرّ فيه شعرة واحدة؛ لكان فرويد هذا الرجل».

هنري بيرغسون (1859 – 1941)

مات بيرغسون ميتةً فلسفية صادقة. إذ كان يُطلب من اليهود -إثر القوانين العنصرية التي وضعتها حكومة فيتشي العميلة بعد هزيمة فرنسا من ألمانيا النازية عام 1940- تسجيل أسمائهم عند السلطات، ورغم أن بيرغسون قد استثنى من ذلك بسبب شهرته؛ إلا أنه في الثالث من يناير اختار طوعًا الاصطفاء مع بقية اليهود، ومات إثر البرد. وقد كان منجذبًا روحيًا إلى المسيحية، لكنّه رفض اعتناقها؛ حيث قال في ذاك: «كنتُ

سأعتنق المسيحية لولا أنني استشرفت -ومنذ سنوات- موجةً عاتية من معاداة السامية أوشكت على إغراق العالم. أود أن أبقى ضمن أولئك الذين سيُضهدُ غدهم».

كان بيرغسون فيلسوفًا ذائع الصيت، وبالعكس التأثير في زمانه، وحاز كل الجوائز الأدبية والأكاديمية المتاحة. لقد كان مشهورًا شهرةً جعلت الفرنسيين يتحدثون عن «le Bergson boom» (فورة بيرغسون) بعد ظهور كتابه «التطور الخلاق» في عام 1907. وقد سُجلت زحمة مرور في برودواي في مانهاتن سببتها محاضرة بيرغسون الافتتاحية عام 1913، كما أنه من الفلاسفة العدودين الذين حازوا على جائزة نوبل للآداب في عام 1928. ورغم كل هذا المجد؛ بعد موته، توارى اسمه عن المشهد الفلسفي حتى استعيد الاهتمام بأعماله قبل أعوام قريبة؛ وجانب كبير من فضل هذه الاستعادة يرجع إلى تأثير بيرغسون على جيل دولوز.

جون ديوي (1859 - 1952)

إن ديوي شخصية لم تقدر حق قدرها في الفلسفة المعاصرة. إن أثر كتاباته الضخمة التي حظها في حياته المديدة قد نثر بعد وفاته؛ وذلك لعاملين: ظهور التوجه العلمي المتنامي في الفلسفة الأنجلو-أمريكية في خمسينيات القرن العشرين، ونزعة استهجان الفينومينولوجيا والماركسية في الفكر القاري في نفس الفترة الزمنية.

إن كتابات ديوي لا تنتمي إلى أي من هذين المنزعين الفلسفيين؛ ولكنه مهموم بمشاغلهم. وفلسفته تستقبل برحابة صدر الفكر القاري (فكر هيجل على وجه الخصوص)، كما أن ديوي ساهم إسهامات هامة في المنطق وفلسفة العلم؛ على وجه الخصوص، مسألة تأثير الداروينية على الفلسفة. يوجد نقاش مستفيض عن التعددية الثقافية والسياسية في الفلسفة هذه الأيام -أحيانًا يكون النقاش أجوفًا- لكن ديوي قد سبق الفلاسفة والباحثين في هذا الموضوع بفترة زمنية طويلة.

قد يقال إن الفلسفة كانت تتحسس من الديمقراطية؛ منذ سخرية أفلاطون من السياسة القائمة على الرأي وليس المعرفة إلى هجو نيتشه القول بالمساواة بين البشر؛ إلا أن ديوي يبين المساهمة التي في يد الفلسفة للحياة الديمقراطية. وهذا لا يفضي إلى جعل الفلاسفة ملوكًا، ولكنه لا

يجعلهم أيضًا خدماً في قصر العلم الكريستالي كما يقول لوك؛ إذ إن محك الأمر العلاقة بين الديمقراطية والتعليم. حيث يَعدّ ديوي التعليمَ الترقّي المستمر والدينامي للحياة الديمقراطية، وهو ما يطلق عليه اسم «إعادة البناء»، وقد اعتقد -وقد صدق- أن المجتمع لا يحوّل من نفسه ما لم ينتبه إلى علم التربية (البيداغوجيا). إن التعليم في نظر ديوي أهم من المعرفة، وقد عزّف الفلسفة بوصفها «نظرية التعليم العامة». وضع رؤاه المؤثرة في التعليم موضع تجريب في جامعة شيكاغو -التي كانت حديثة حينذاك- بعد عام 1894، ثم في جامعة كولومبيا في نيويورك.

مات إثر التهاب رئوي وبعد معاناة لازمته من وركه المكسور عام 1952 لم يتعافَ منها قط.

القرن العشرون المديد

:1

الفلسفة إبان الحرب

إدموند هوسرل (1859 – 1938)

اعتنق هوسرل البروستانتية اللوثرية في شبابه، ورغم ذلك، أصوله اليهودية هي التي تسببت في طرده من جامعة فرايبورغ بعدما استولى هتلر على مقاليد السلطة عام 1933. وقد كان سلوك هايدغر -تلميذ هوسرل السابق، وخلفه في أستاذية كرسي الفلسفة في الجامعة- سلوكًا مخزنًا تجاه معلمه؛ حدّ أنه حرّمه من امتيازات المكتبة الجامعية.

وفي عاميّ 1935 و 1936 -حين استحكك الظلام في سماء أوروبا- سافر هوسرل الشيخ من فيينا إلى براغ كي يلقي المحاضرات التي كانت الأساس الذي بنى عليه كتابه الذي لم يُنجزه؛ «أزمة العلوم الأوروبية والفينومينولوجيا الترنسندنتالية». فبحسب هوسرل، الفلسفة حريّة المسؤولية الذاتية المطلقة، وما الفيلسوف إلا «الخادم المدني للإنسانية». ويختم الكتاب بتأكيد على أن واجب الفيلسوف مواجهة «حقد الروح البربرية»، وتجديد الفلسفة بواسطة «شجاعة العقل». فأعظم المخاطر في الأزمات التي تواجه «الأوروبيين الطبييين» كان -وما زال- الوهن؛ أي، رفض استئناف معركة العقل الفلسفية ضد البربرية.

بقول مساعد هوسرل السابق، وتلميذه المخلص؛ لودفيغ لاندغريب إنه حين مرض هوسرل مرضه الذي مات منه لم تكن له إلا أمنية واحدة: أن يموت ميتةً تليق بفيلسوف. رفض هوسرل شفاعة كنيسة، وقال: «عشت فيلسوفًا، وأود أن أموت فيلسوفًا».

جورج سانتيانا (1863 – 1952)

استقال سانتيانا من منصبه في هارفرد بعد وفاة والدته عام 1912 وسافر إلى أوروبا (كان حينذاك فيلسوفًا مرموقًا ومؤثرًا)، ولم يعد أبدًا إلى الولايات المتحدة، وأصبح رومًا وطنه المتبقي. وقد عاش عيشة الزهاد في دير الراهبات الزرق في هضبة كابيتولين رغم أنه لم يعتنق الكاثوليكية. سأله صديقه ذات يوم: لم لم تتزوج قط؟ فأجاب سانتيانا: «لم أجزم رأيي: أنزوج، أم أشتري كتبًا؟». كتب وصيّته ومساعدته السابق؛ دانيال كورس عن مشهد معتاد في آخر أعوام سانتيانا: «إن لم تمطر السماء وأبلاً، نذهب إلى مطعم من المطاعم المجاورة لتناول الغداء؛ حيث يطلب سانتيانا طبقًا

بدا لي من طبق الأثرياء؛ كالكارى الهندي الحار، أو طبق حلويات باذخ يختم به مأدبته، كما أنه يشرب ثلاثة كؤوس من النبيذ -قراءة نصف لتر- مع طعامه (وكنْتُ مفتونًا بطريقة صَبّه ما تبقى من النبيذ على الكعكة).

تلذذه المستهتر سيستفز الذوق الأمريكي البيورتاني في الذوق الطيب، ولكن رؤاه السياسية الرائعة والمغايرة للسائد ستزيد الاستفزاز مرتين. فبحسب تود كورنان، كُتبت مقالة عن سانتيانا في مجلة «لايف» بعدما رآه جنود أمريكيون في روما إبان تحرير إيطاليا عام 1944، وفيها سُئل سانتيانا عن رأيه في الحرب العالمية الثانية؛ فقال: «لا أعرف شيئًا، إنني أعيش في الأبدى». لا يطيق سانتيانا صبرًا على ما لا يمنحه لذة. فلو سلّمنا أن الروح مغروسة في الجسد؛ فالنتيجة (كما كتب في رسالة له): «أن الحل سيكون ضربًا من الإيقورية؛ أي، الاستمتاع بصفو الحياة من لحظة إلى أخرى؛ دون التفات إلى اهتمام أو ندم».

عذّد سانتيانا من تلامذته في هارفرد شعراء مبرزين؛ مثل روبرت فروست، توماس ستيرنز إليوت، ووالس ستيفنز؛ وأشعار هذا الأخير على وجه التحديد حبلت بتأثير الفيلسوف. ومن قصائد ستيفنز الأخيرة قصيدة كتبها بعد وفاة سانتيانا، جاء فيها «إلى فيلسوف قديم في روما»؛ حيث صورّه «على أعتاب الجنة». وتماهى احتضار ستيفنز بالفيلسوف المتوفى واضح جلي؛ إذ كتب كتابةً يشع منه دفء لا تخطئه عين، وإن شابها تضارب عواطف:

تهجع في غور الصحو،
حيًا، في دفء سريرك، وعلى حافة كرسيك،
ولكنك تحيا في عالمين، دون نوبة
كما لو أن امرأ، وكما لو أن امرأ، أخلص توبته،
لم يطق صبرًا على المهابة التي تحتاجها.

تصرّم حبل حياة سانتيانا بعد معاناة من السرطان. وقبيل وفاته بأيام، سأله كوري إن كان يتألم أم لا: «نعم، يا صديقي. ولكن ألي ألم جسدي لا توجد فيه مصاعب أخلاقية بتاتًا».

لم يكن سانتيانا الفيلسوف الوحيد الذي اختار الموت طوعاً في المدينة الأبدية؛ فبرنارد ويليامز الذي كان يحتضر من سرطان مزمن قضى آخر أيام حياته في روما عام 2003.

بينيديتو كروتشه (1866 – 1952)

كان كروتشه أهم فيلسوف إيطالي في النصف الأول من القرن العشرين، ورمزاً لمعارضة فاشية موسوليني. وبعدما تبثّم إثر زلزال أرضي عام 1883؛ أصبح عمله حياته. وقد سئل كروتشه عن صحته قبيل موته في الرابعة والثمانين من عمره؛ فأجاب إجابةً لائقة به: «أحتضر في عملي».

جيوفاني جنتيلي (1875 – 1944)

رغم أن كروتشه كان صديق جنتيلي، ورغم أنهما حررا مجلة «لا كريتিকা» الدورية بالغة التأثير ما بين عامي 1903 و1922؛ إلا أن خلافاً مزمتاً قد نشب بينهما إثر تبني جنتيلي للفاشية. وقد وصف جنتيلي نفسه ووصفه موسوليني على أنه «فيلسوف الفاشية»، كما أصبح وزير التعليم، وتبوأ عدّة مناصب سياسية ذات نفوذ في العشرينيات والثلاثينيات. وفي 15 أبريل من عام 1944، بعد تحرير إيطاليا، اغتال جنتيلي جنوداً في ضواحي فلورنسا، وأغلب الظن أنها أوامر صدرت من الحزب الشيوعي الإيطالي.

أنطونيو غرامشي (1891 – 1937)

وهذا يفضي بنا إلى الحديث عن أعظم فيلسوف شيوعي في إيطالي؛ بل ربما في العالم أجمع. في عام 1926، خرق الفاشيون حصانة البرلمان حين سجنوا غرامشي بعدما انتخب نائباً برلمانياً عام 1924. وبعد محاكمته عام 1928، حكم على غرامشي بالسجن عشرين عامًا وثمانية شهور. وقد قال المدعي العام عن غرامشي «يجب علينا أن نعطل عمل هذا الدماغ لمدة عشرين عامًا».

رغم وهن صحة غرامشي، ورغم إجباره أول فترة سجنه على مشاركة خمسة مساجين آخرين في زنزانة واحدة؛ لم يكف دماغ غرامشي عن العمل،

وأثمر عن «مذكرات السجن» المنشور بعد وفاته. وينقد في المذكرات مفاهيم الماركسية الأساسية نقدًا بناءً، ويعيد تأسيسها. ويصف غرامشي موقفه على أنه «فيلسوف البراكسيس»، ويعني بها وحدة التأمل النظري والحياة العملية -وحدة وصفناها آنفًا في أطروحة ماركس الحادية عشرة عن فويرباخ.

لم تُختزل الماركسية على يد غرامشي إلى ضرب من الحتمية التاريخية؛ حيث ينبغي تفسير جميع مناحي الحياة على ضوء مسيبتها الاقتصادية؛ إنما صوّر غرامشي الماركسية بوصفها فلسفة البراكسيس. إن ماركسية غرامشي توسعت بحيث تأخذ في حساباتها المجال السياسي، والأيدولوجي، والديني، والثقافي بأوسع معاني الكلمة.

بعدما تدهورت صحته في السجن، أصبح غرامشي حزينًا من الناحية القانونية عام 1937، ولكن المرض أقعده. ومات في 27 أبريل إثر نزيف دماغي.

برتراند راسل (1872 - 1970)

أذكر أن أول كتاب ذي غلاف مقوى اشتريته كان الطبعة الأولى من كتاب راسل «لم أنا لست مسيحيًا؟» (1957). وقد كتب راسل على غلاف الكتاب الأزرق الممزق كلمات ترجع صدى كلمات إبيقور ولوكريتيوس: «أعتقد أنني حين أموت فستتعفن جثتي، ولن يبقى من أناني شيء. لست شاعرًا وأحب الحياة، ولكنني أزدري رغبة الرهبة من خاطر الفناء. لولا أن السعادة تنقضي لما كانت سعادة حقّة، كما أن الفكر والحب لا يفقدان قيمتهما لأنهما ليسا دائمين».

إذن إن أي تصور عن خلود الروح لا بد أن يكون جائزًا -لأنه غير صحيح- ومدمرًا لإمكانية السعادة التي تتطلب قبول تناهينا. ومن هذا المنطق، رأى راسل أن جميع الأديان الكبرى في العالم خاطئة ومضرة أخلاقيًا. إن العالم الذي نعيش فيه لا يسر وفق خطة إلهية؛ إنما هو خليط من الفوضى والصدف. إن ما يحتاجه العالم إذن ليس العقيدة الدينية؛ بل مسلك البحث العلمي الذي قد يمكننا من فهم شيء من هذه الصدف والفوضى.

توفي راسل بعد معاناة من التهاب الشعب الهوائية الحاد، وقد كان في صحبة زوجته الرابعة؛ إيدت. أصر على عدم إقامة مراسم الجنازة، وعلى ألا يكون الإرماد علنيًا. كما أنه نص على عدم تشغيل الموسيقى.

نُثر رماد راسل على التلال البولندية، وقد كتبت حفيدته لوسي إلى زوجة راسل الثانية دورا التي قد لاح الامتعاض على وجهها: «إن أفلقتك أشباح الهموم؛ فلتلقبها مع ذكريات طفولتنا بين هذه الجبال المهيبة». فكما بين كاتب سيرة راسل؛ رأي مونك فإن حياة راسل قد مُلئت بهوموم الجنون، وقد بقت هذه الهموم بعد موته. كتب مونك يقول: «ترك راسل بعد موته زوجتين سابقتين حانقتين، وابتأ مجافي مصابا بالفصام، شعروا بأن «أشباح الجنون» تطاردهم، كما وصف راسل عائلته في عام 1893».

بعد خمسة أعوام من وفاة راسل، نزلت لوسي من باص في قرية ساينت بورين في مقاطعة كورنوال، ثم غمرت نفسها بزيت البارافين، واشعلت في نفسها النار كما فعل الراهب البوذي في فيتنام إبان الاحتلال الأمريكي. كان الألم حادا، فركضت وهي تصرخ إلى ورشة حدادة؛ حيث دنروها بالبطانيات والأكياس لإخماد النيران. فقدت لوسي وعيها، وماتت قبل أن تصل إلى المستشفى.

موريتز شليك (1882 - 1936)

توجد في تاريخ الفلسفة مصادفات سعيدة ومصادفات تعيسة، ومن المصادفات السعيدة أن موريتز شليك قد نال أستاذية كرسي الفلسفة في جامعة فيينا عام 1921؛ وهو نفس العام الذي نُشر فيه كتاب صغير الحجم صعب الفهم كتبه فيلسوف شاب من فيينا يدعى لوفيف فيتغنشتاين؛ «رسالة منطقية-فلسفية».

وقد أصبح شليك رئيس مجموعة فكرية بالغة التأثير عُرفت في عام 1929 باسم حلقة فيينا. وأقول على وجه التقريب وعلى عجلة: اعتقد وضعيو مناطق فيينا أن جميع الحقائق إما سليمة منطقيا أو قابلة للتحقق تجريبيا. وعلى هذا المنوال، نقدر على إزالة جميع آثار الميتافيزيقا من الفلسفة.

ومن المصادفات التعيسة أن حلقة فيينا اختفت بعدما اغتال شليك طالب مختل على درج جامعة فيينا. انجرفت النمسا إلى عملية الأنشولوس؛ انضمامها إلى ألمانيا النازية عام 1938؛ فغادر بقية أعضاء حلقة فيينا تدريجيا إلى إنجلترا والولايات المتحدة حيث أثروا تأثيرا بالغاً في تكون الفلسفة الأكاديمية.

انضم الطالب إلى الحزب النازي، ولكن يبدو أن سبب الجريمة نتيجةً ضغينة شخصية إثر رفض شليك أطروحة دكتوراه؛ إذ يبدو أن الطالب كان يترصد شليك عدة أسابيع قبل قتله؛ حيث كان يتبعه وزوجته إلى السينما، ويحجز مقعدًا في الصف المقابل لشليك مباشرة، ويقضي فترة الفلم كاملة ملتفتًا من مقعده، ومحددًا في وجه شليك. وقد حَضَّ أصدقاء شليك وطلابه الآخرين أن يخطر الشرطة بالأمر ويضع حدًا لهذا الملاحقة، ولكن شليك -وهو الليبرالي المخلص لليبراليته- رفض تدخل الشرطة.

كتب شليك في ورقة نشرها في مجلة «فيلوسوفيكال ريفيو» (philosophical review) في عام وفاته: «يسهل عليّ تصوّر حضور جنازة جسدي؛ فلا أسهل من وصف عالم لا يفترق عن عالمنا العادي إلا في غياب تام عن معطيات ما أسميه أجزاء جسدي».

لا يُعلم إن كان شليك قد تحقق من هذه الملاحظة تجريبيًا.

جورج لوكاش (1885 - 1971)

دُفن لوكاش في بودابست بعد تكريمات من الحزب الشيوعي الذي استعاد مكانته السياسية في المجر عام 1960. ولكن رغم هذا التكريم، بالكاد استطاع لوكاش الفرار من الإعدام عام 1956 حين كان وزير الثقافة في حكومة إيمري ناغ. وبسبب ذلك ثمة حكاية ظريفة ظرفًا سوداويًا:

لم يكن لوكاش معجبًا بكتابات فرانز كافكا، وقد وصفه بأنه «مثالي»، ومثال سيء لجماليات الحدائث المنحطة. إذ دعى لوكاش إلى جماليات واقعية ترفض عالم الذعر الكفكاوي وغربته؛ حيث الأفراد المنعزلون يعتقلون إثر جرائم مجهولة، ويحاكمون محاكمات عبثية، ويصدر الحكم في حقهم دون سبب.

أعدم ناغ بعد دخول الدبابات السوفيتية إلى أراضي بودابست لتحطيم الانتفاضة المجرية، واعتقل لوكاش في منتصف الليل، ورمي في شاحنة نقل عسكرية مع بقية المسؤولين الحكوميين، وتوارت الشاحنة في دجنة الريف إقامةً لموعِد مع قدر مجهول و -غالبًا- مؤلم.

أخذ لوكاش إلى قلعة ضخمة في ترانسيلفانيا، ولم يُقل له إن كان سيطلق سراحه أو سيظل محبوسًا للأبد. وكما تذكر الحكاية، التفت

لوكاش إلى أحد المسؤولين المعتقلين معه وقال: «كافكا كان واقعياً إذن».

جمال هذه النكتة السوداوية هو أن لوكاش سخر من نفسه في هذا الموقف العصيب. إن نكتة النكتة أن لوكاش رأى نفسه سخيّاً لأن الواقع تأمر عليه وأحضره في موقف يناقض أحكامه الجمالية تناقضاً صارخاً، وهو ما اعترف به طواعية. إن الدعابة الحقة صَحَّكُ المرء من نفسه.

فرانز روزينزويغ (1886 – 1929)

في عام 1919، مر لوكاش بتجربة أشبه ما تكون بتحوّل ديني إلى البلشفية، وانخرط في نشاطات حكومة بيلكون الشيوعية قصيرة الأجل في المجر. وقبل ستة أعوام، في عام 1913، مر روزينزويغ بتجربة تحوّل من نوع مختلف. ففي ليلة السابع من يوليو، أثناء مناقشة محتدمة مع صديقه روزنستوك؛ قرر روزينزويغ أن يعتنق المسيحية، ولكنه قال «لو لم أكن يهودياً لما كنت مسيحياً»، وقد دأب على ارتياد المعبد اليهودي في برلين حتى غمّذ. ورغم ذلك، إبان عيد الغفران في 11 أكتوبر، عاش تجربة دينية أفضت به إلى الالتزام باليهودية مجدداً. لا نعلم طبيعة هذه التجربة تحديداً، إلا أن روزينزويغ قال بعد مضي عدة سنوات إنه قد تخلّى عن نفسه لواعتنق المسيحية. فكما كتب يقول: «ينبغي ألا يؤول مأل حياة اليهودي إلى خروجه عن نفسه؛ بل بالأحرى عليه أن يمضي بديره إلى أعماقها».

وبعدما قضى روزينزويغ فترة خدمته في وحدة الدفاع الجوي للجيش الألماني في حملة البلقان إبان الحرب العالمية الأولى، بدأ بكتابة تحفته «نجمة الخلاص» على بطاقات بريد الجيش (والشيء بالشيء يذكر: كتب فتغنشتاين المسودة الأولى من «رسالة منطقية فلسفية» في الجبهة الروسية والإيطالية عام 1917-1918). ويستهل روزينزويغ «نجمة الخلاص» برفضه الصارم لعلاقته الفكرية السابقة بهيجل؛ إذ زعم أن «الفلسفة قد آلت على نفسها نقض الخوف من الأشياء الأرضية، وسلب الموت من لسعته السامة».

فمن محاولة طاليس فهم المبدأ المحيط بالواقع كله («الكل ماء») إلى فكرة هيجل عن المعرفة المطلقة، حاولت الفلسفة مغرفة الكل، وعليه، أنكرت واقعة الموت المفردة. فالموت في نظر الفيلسوف ليس شيئاً يذكر؛ إذ إننا نفهم الواقع يحيط به كله. فمن هذا المنظور، إن الفلسفة في عين

روزينزويغ نكران الموت، «وتسد آذانها عن صيحة الإنسانية المفزوعة». ويقول -في مقابل ذلك- إنه حريٌّ بنا تعلّم السير بجوار الله بتواضع، وإبصار جميع الأشياء بعين الخلاص. إذ كتب يقول: «تصبح الحياة خلودًا في مجد أنشودة الخلاص الأبديّة». فهذا الطريق وحده الذي يسعنا السير عليه «إلى الحياة» كما قال في آخر كلمات الكتاب.

شخص روزينزويغ بالتصلّب العضلي الجانبي عام 1922 (هو نفس المرض الذي عانى منه ستيفن هوكينغ). وفي آخر أيامه، لم يستطع روزينزويغ التواصل إلا عن طريق زوجته التي كانت تقرأ حروف الأبجدية -حرفًا حرقًا- حتى يطلب منه التوقف، ومن هذا تخمّن زوجته الكلمة المقصودة. وأما آخر كلماته -التي كتبت بهذه الطريقة المتعبة- فقد كانت جملة ناقصة، وهي: «وها قد آن الآوان، مقصد المقاصد الذي كشفه المولى لي في نومي، مقصد المقاصد؛ حيث يوجد...».

قُطِعَت الكتابة بدخول الطبيب، ومات روزينزويغ ليلتها.

لودفيغ فيتغنشتاين (1889 - 1951)

جهل فيتغنشتاين بفترات محورية في تاريخ الفلسفة ملفت للنظر. ومما يؤسف له أن ذلك قد شرّع جهلاً مماثلاً بين العديد من أتباعه الذين لم يحظوا بقبس من ذكائه. نقرأ في «رسالة منطقية فلسفية» رجع صدى ما يزعم أنه رؤية إبيقور عن الموت: «الموت ليس حدثًا في الحياة؛ إذ إننا لا نخبر الموت. ولو قلنا إنّ الخلود انعدام الزمن وليس مدة زمنية لا متناهية؛ فإنّ حياة الخلود هي لأولئك الذين يعيشون في الحاضر. إنّ حياتنا لا حد لها كما أن مجال أبصارنا لا حد له». وفي القضية التالية في الكتاب، يقول فيتغنشتاين -قولاً أقرب في روحه إلى لوكريتيوس- «هل حلتك لغزًا إن عشت للأبد؟»

قبل أيام من وفاته -وبعد يوم ميلاده الثاني والستين- أسهب فيتغنشتاين موضحًا هذه الملاحظة في تعليق كتبه إلى الطبيب النفسي مارسيه دروري: «أليس لافتًا للنظر -رغم علمي بدنو أجلي- أنني لم أفكر بـ«حياة المستقبل»؟ فجميع همّي ما زال في هذه الحياة، وفي الكتابة التي ما زلت قادرًا عليها».

لقد كتب فيتغنشتاين في الفلسفة حتى آخر أيامه، وخبر خلودًا لا يقص مضجعه إمكان الفناء أو الحياة الآخرة. وبعدهما شُخص بالسرطان الزمن -ويبدو أنه خبر استقباله استقبال من انزاح عنه الهم- انتقل ليعيش مع الدكتور بيفان وزوجته، وقد جاء في رسالة له إبان إقامته معهما: «سأعمل الآن وكأنني لم أعمل من قبل قط»، وأتم في الشهرين الأخيرين من حياته النصف الثاني من مخطوطة الكتاب الذي نشر بعنوان «في اليقين». والشذرة الأخيرة من الكتاب مؤرخة بتاريخ 27 أبريل؛ أي قبل وفاته بيوم.

تذكر رواية مفادها أن فيتغنشتاين زار الفيلسوف جورج إدوارد مور عام 1944 إثر إصابة مور بسكتة قلبية في رحلة له إلى الولايات المتحدة، وبتوصية من طبيبه، شددت زوجة مور على أصدقائه ألا تزيد زيارتهم عن ساعة ونصف. ولكن فيتغنشتاين كان الوحيد الذي تبرم من هذه القاعدة، وقال إن النقاش لا ينبغي أن يقطع إلا حين يصل نهايته اللاتقة به. وأضاف فيتغنشتاين يقول لو مات مور أثناء حديثه مع زواره؛ فتلك ميتة كريمة؛ «أن يموت منتعلًا حذاءه».

مات فيتغنشتاين منتعلًا حذاءه. وقد توطدت علاقته بالسيدة بيفان؛ إذ كانا يذهبان إلى الحانة سويًا كل ليلة في الساعة السادسة مساءً؛ حيث تشرب نبيذ البورت، وأما فيتغنشتاين فيفرغ كأسه في نبتة الدريقة. أهدته يوم ميلاده بطانية كهربائية، وقالت له: «كل عام وأنت بخير»؛ فرد فيتغنشتاين محدقًا في عينيها: «لن يكون هناك عام بعد الآن».

جلست السيدة بيفان بجوار فيتغنشتاين في ليلته الأخيرة، وحين قالت له إن أصدقاءه سيُزورونه يوم غد؛ رد بقوله: «أخبرهم أنني عشت حياة رائعة».

ومما يُعجب له أن فيتغنشتاين قد أقيمت له جنازة كاثوليكية في كامبردج. وهو وإن كان أبعد ما يكون عن الكاثوليكية؛ إلا أنه -كما يزعم الفيلسوف البريطاني المعاصر راي مونك الذي كتب سيرة عن فيتغنشتاين- عاش حياة متدبنة جدًا. إن حياة فيتغنشتاين ومماته كأنهما حياة قديس ووفاته في زماننا: فقد كانت حياة متقشفة، وصارمة، قاسى فيها عذابات داخلية، وعاش علاقة متوترة بجانبه الجنسي، والتزم فيها بجدية أخلاقية حازمة.

وضع فيتغنشتاين نفسه في مواقف خطيرة إبان الحرب العالمية الأولى، كما أنه هُِّلَل مُرجبًا بتعيينه في وحدة قتالية على الجبهة الروسية؛ حيث تطوع لأداء أخطر الأعمال الحربية في تلك الوحدة: الاستطلاع. ولقد أبان عن رباطة جأش منقطعة النظير في القتال، وحاز ترقيات متتابعة في وقت وجيز. وبعدما أصاب الجند الروس فيتغنشتاين بطلقة رصاص في جبال الكاربات، قال: «أصبحت يوم أمس. فُرِعتُ! لقد أفرعتي الموت. أما اليوم فإنَّ رغبة الحياة تدب في نفسي».

أما هايدغر فقد كان على نقىض ذلك؛ فقد خدم في الجيش في السنة الأخير من الحرب العالمية الأولى في وحدة الرصد الجوي -في برلين أولاً، ثم على ضفاف نهر المارن- حيث شارك في المهمة بالغة الخطورة التي اسمها رصد الأحوال الجوية. ولكن رغم ذلك عاش هايدغر -كلوكاش وروزينزويغ- تجربة تحوّل عبر الأحداث التي خبرها في الحرب العالمية الأولى، قاطعًا مع ما سمّاه «عقيدة النظام الكاثوليكي». وبعد عام 1919 -العام الذي عُيِّن هوسرل فيه أستاذًا مساعدًا في جامعة فرايبورغ في جنوب غربي ألمانيا- بدأ يلقي سلسلة محاضرات وحلقات دراسية مذهلة لم تُنسخ على مثال سابق كان حصيلتها إتمام كتابه «الكيونة والزمان» المنشور عام 1926، ونجد في قلب هذا الكتاب تأملات بالغة التأثير في الموت.

ورغم طول «الكيونة والزمان» واستغلقه، إلا أن الفكرة الأساسية في الكتاب بالغة اليسر: الكيونة هي الزمان؛ أي، وجود الإنسان وجودٌ زمني ممتد بين ميلاده وموته. الكيونة هي الزمان، والزمان متناه؛ فهو ينتهي بموتنا. وعليه، إن أردنا فهم معنى أن تكون إنسانًا أصيلًا؛ فلا بد من وضع حياتنا في أفق موتنا؛ ما سمّاه هايدغر «الكيونة نحو الموت». وبعبارة ضلّفة: بحسب مفكرين أمثال أوغسطين، ومارتن لوتر، وكيركيغارد، لا تجد النفس نفسها إلا غير علاقتها بالله، أما بحسب هايدغر، فسؤال وجود الله من عدمه ليس ذا بال فلسفيًا؛ فلا تصدّق النفس مع نفسها إلا غير مواجهة الموت؛ أي أن تخلق معنى لفنائها. فلو صح أن وجودنا متناه؛ فمعنى أن تكون إنسانًا يتضمن فهم هذا الفناء، أو كما جاء في عبارة نيتشه التي يحب هايدغر ذكرها: «أن يكون المرء نفسه».

إن تحليل هايدغر لـ«الكيونة نحو الموت» -رغم أسلوب كتابته المتفعر-

تحليل مباشر ويترك انطباعًا قويًا في النفس، ولكن ثمة اعتراض عليه: يقول هايدغر إن الميتة الأصلية ليست إلا ميتة المرء نفسه، فالموت فداء لشخص آخر -كما كتب- ليس إلا «تضحية بالنفس». فبحسب هايدغر، ميتات الآخرين ثانوية مقارنة بموتي الذي له الأولوية. وفي نظري (وهذا نقد أول من ذكره إيدت شتاين وإيمانويل فيناس)، إن هذا التصور عن الموت خاطئ ووخيم أخلاقياً. فبعكس ما قال، أعتقد أن الموت يجيء إلى عالمنا عبر ميتات الآخرين؛ سواء كانوا والدين، أو محبين، أو أطفالاً، أو حتى ضحية مجهولة مانت في مجاعة أو حرب بعيدة عني. فعلاقتي بالموت ليست -أولاً وقبل كل شيء- خوفي من حتفي المحتوم؛ بل انكساري حين آسى على ميت أو أجزع عليه.

كما نجد بشكل مفاجئ إنسانية تقليدية في مقارنة هايدغر للموت. ففي نظره، لا يموت إلا البشر، أما النباتات والحيوانات فهي تهلك ليس إلا. لسئ خبيرًا بموت النباتات، ولكن البحوث التجريبية تبين أن الثدييات العليا -الدلافين، والفيلة، وكذلك القطط والكلاب- تعرف الموت؛ سواء كان موتها أو موت المحيطين بها. فلسنا المخلوقات الوحيدة في هذا الكون الذين وخزهم إحساس الموت.

وفي شتاء عام 1975 حين بلغ هايدغر السادسة والثمانين من عمره، زاره صديقه هينريتش بيتزيت زيارته الأخيرة. وحين هم بيتزيت بالرحيل، رفع هايدغر يده وقال: «نعم يا بيتزيت، أرفث النهاية». بعد أن صحى هايدغر من رقدة هينة في 26 مايو من عام 1976؛ رجع إلى نومه، ومات.

رودولف كارناب (1891 - 1970)

ما أقصر كتاب في التاريخ؟ الجواب: كتاب ما تعلمته من هايدغر الذي كتبه رودولف كارناب. أمزح طبعًا. لقد كتب كارناب عام 1932 نقدًا لاذعًا ومؤثرًا في هايدغر وسمه «تجاوز الميتافيزيقا بالتحليل المنطقي للغة»، ويزعم فيه أن قضايا (propositions) هايدغر المنطقية مجرد هراء؛ لأنها ليست صحيحة منطقيًا وغير قابلة للتحقق منها تجريبيًا. إن رؤى هايدغر قد تفصح عن موقف معين تجاه الحياة، لكنها -في نظر كارناب- تقال محملة بلغة فلسفية مزيفة وترهات ميتافيزيقية. ولا يحق أن يجد الإفصاح عن مثل هذه الرؤى عن الحياة موطئ قدم في الفلسفة، فهي أنسب للأدب

أو الموسيقى. ويقول كارناب -متهكماً- إنَّ «الميتافيزيقيين موسيقيون دون موهبة موسيقية».

وبحسب كارناب، العلم قادر على الإجابة عن كل سؤال محتمل، وهو تراكمي، والمعرفة فيه تحرز تقدماً بمرور الزمن. وقد اعتقد كارناب أن الفلسفة ينبغي أن تصاغ على قالب هذه الفكرة عن العلم، وعليه، رغم أن تاريخ الفلسفة (بله تاريخ الفلاسفة) قد يكون لافتاً للنظر؛ إلا أنه ثانوي قياساً بالنشاط العلمي للفلسفة.

يسعنا القول إنَّ فتغنشتاين قد آثر تأثيراً بالغاً في الفلسفة في بريطانيا بعد مماته، ولكن كارناب -عبر تأثير تلامذته مثل كواين- كان قوة هائلة شكّلت الفلسفة الأكاديمية في الولايات المتحدة الأمريكية بعد الحرب العالمية الثانية. ولعلَّ هذا ما يفسّر هيام الفلسفة الأمريكية بالعلم، وانعزالها عن الفنون والعلوم الإنسانية.

كان كارناب اشتراكياً إنسانوياً، وهذه المعلومة لا يعرفها الناس عنه قدر معرفتهم بأنه كان فيلسوف المنطق والعلم. فقد رفض عرض تولي أستاذية كرسي جامعة كاليفورنيا لأن ذلك سيجبره على توقيع معاهدة الولاء المكارثي [التي كانت موجهة ضد الاشتراكيين].

وقد زار كارناب قبيل وفاته فلاسفة مكسيكيين سجناء في مدينة مكسيكو تعبيراً عن تضامنه معهم، كما أنه كان ناشطاً سياسياً في سياسات المضادة للعنصرية. والصورة الأخيرة لكارناب التقطت له وهو في حضرة نقاش لمنظمة السلام الأسود في لوس أنجلوس، وقد كان هو الوجه الأبيض الوحيد في الصورة. عاش كارناب قريباً من المكان الذي أكتب فيه هذه الجمل؛ حيث كان يعيش في منزل معزول في جبال سانتا مونيكا.

انتحرت زوجته إينا عام 1964، وتوفي كارناب عن تسعة وسبعين عاماً إثر مرض خاطف حاد.

إيدت شتاين، بنديكتا تيريزا للصليب (1891 - 1942)

وهذه قصة أخرى عن تجربة تحوّل، ولكنها تنتهي نهاية مأساوية.

ترعرعت إيدت شتاين في عائلة يهودية أرثوذكسية، ولكنها ألحقت عام 1904. كانت تلميذة نجيبة للفلسفة، وقد عيّنها هوسرل مساعدة

له حين تولى أستاذية كرسي جامعة فرايبورغ عام 1916. ولم تكن هذه مهمة سهلة؛ إذ كان هوسرل مفكرًا فوضويًا، ويكتب كتابًا مختزلة على طريقة غابلزبرغر (Gabelsberger)، وهي كتابة يَضْعُبُ فك شفراتها، بله تحريرها.

لقد سلكت شتاين الطريق المقابل للطريق الذي سلكه هايدغر؛ إذ بدأ حياته كاثوليكيًا على نهج مدرسة توما الأكويني، ولكنه فقد إيمانه فيما بعد، أما شتاين فإنها كانت ملحدة، ثم اعتنقت الكاثوليكية؛ بل أنها ترجمت كتابات للأكويني. وقد انتقدت في ملحق نشر بعد موتها لكتابها العمدة «التناهي والكينونة الخالدة» مفهوم هايدغر «الكينونة نحو الموت». فكما قال ألسدير ماكنتاير في كتابه عن شتاين: «نتعلّم ما معنى ترقّب موتنا من أولئك الآخرين الذين نتشارك معهم -مشاركةً جسيمة- في ترقّب موتهم».

ذات ليلة، حين كانت تقيم شتاين مع أصدقائها في صيف عام 1921، تركها أصدقاؤها وحيدة في المنزل. تناولت سيرة القديسة تريزا الأفيلانية ولم تستطع وضع الكتاب جانبًا حتى أتمت قراءته كاملاً؛ فقررت من فورها اعتناق الكاثوليكية، وانضمت إلى أخوية تريزا للراهبات في كولونيا. وفي 3 ديسمبر من عام 1938، عبرت شتاين الحدود إلى هولندا هربًا من ملاحقة النازيين لما سقوه «غير الآريين». ورغم ذلك، بعدما نشر الأساقفة الهولنديون في عام 1942 خطابًا يجرم النازية ومعاداة السامية؛ أمر هتلر باعتقال جميع الكاثوليكين غير الآريين. فأرسلت إلى معتقلات أوشفيتز-بيركينو حيث لفظت آخر أنفاسها في غرفة إعدام بالغاز مع أختها روزا التي كانت قد اعتنقت الكاثوليكية أيضًا. ويشهد الناجون من معتقلات الموت أن شتاين تعاملت مع بقية المعتقلين تعاملًا يفيض تعاطفًا ورحمة.

وفي 11 أكتوبر من عام 1998، طوّبها البابا يوحنا بولس الثاني (ولا ننسى أن البابا يوحنا بولس الثاني كان فينومينولوجيًا).

فالتر بنيامين (1892 – 1940)

غادر بنيامين برلين إلى باريس بعدما تسلّم النازيون مقاليد السلطة عام 1933، وقد اشتغل هناك على كتابه الضخم والذي لم يُتم إنجازه «مشروع الأروقة»، وهو دراسة في سلعة حياة برجوازي القرن التاسع عشر منظورة إليها عبر عدسات أروقة باريس التي تحقّقها المتاجر المصنوعة من الزجاج.

وحيث وقعت فرنسا في أيدي الألمان عام 1940، توجه بنيامين جنونا وهو يُمَيِّ النفس بالوصول إلى الولايات المتحدة الأمريكية عبر إسبانيا، وقد بلغ بورتو الواقعة بين الحدود الفرنسية-الإسبانية بعدما عبر الجانب الوعر من جبال البيريبي. لا نعلم تسلسل وقوع الأحداث بقيتاً بعد وصوله إلى بورتو، ولكن يبدو أن بنيامين انتحر بتناوله أقراص مورفين في فندق دو فرانسيا ليلة 27-28 من سبتمبر، ويقال إن مفوض الشرطة قد بلغ بنيامين أنه سيُسَلَّم إلى الغيستابو (الشرطة السرية الألمانية)، ولأن بنيامين يهودي، وصديق بريشت وأدورنو، وناقد للنازية علناً، من نافلة القول إن الغيستابو لن يعاملوه معاملة طيبة.

عبرث حنة أرنت الحدود الفرنسية-الإسبانية بعد عدة أسابيع من نفس المنفذ الذي كان فيه بنيامين، وحيث وصلت نيويورك، أهدت أدورنو نسخة مما يظهر أنه النص الأخير من كتابة بنيامين، وعنوانه «أطروحات في تاريخ الفلسفة». ويُختم هذا النص المؤثر -رغم غموضه- بهذه الكلمات: «نعلم أن اليهود قد حُرِّم عليهم النظر في المستقبل، ولكن التوراة وصلواتهم تملئ عليهم التذكر، مما يُجَزِّد المستقبل من سحره؛ هذا السحر الذي انقاد له جميع أولئك الملتفتين إلى عرافي التنوير. ولا يقتضي ذلك أن مستقبل اليهود قد استحال إلى زمن فارغ ومتمائل؛ إذ إن كل لحظة في الزمن هي الفج الحرج الذي قد يخرج المسيح عبره».

فلا يسع المرء الانفلات من الهوس الوهمي -وفي نهاية المطاف- الأيديولوجي بالمستقبل إلا بتهذيب التذكر في النفوس، هذا المستقبل الذي يرى دائماً على أنه مستقبل مشرق أتاحه التقدم العلمي والتقني الساعي إلى تحقيق سعادة أبدية للإنسان. يشدد بنيامين -بخلاف هذه الرؤية- على أن ملاك التاريخ يلقي نظره إلى الوراء؛ فلا يسعنا إبقاء ما سقاه بنيامين «القوة المسيحانية الرخوة» إلا بالنظر في الماضي، وبوضع التاريخ على محك النقد. إن هذه القوة الرخوة، هذا الأمل ضد الأمل، هي إمكانية أن كل لحظة هي لحظة تحوّل ثوري. فبحسب بنيامين، تنصهر المسيحانية اليهودية والماركسية الثورية في رؤية أبوكالبتية للغاية.

القرن العشرون المديد

:2

فلاسفة تحليليون،
وفلاسفة قاريون،
وبعض ممن أوشكوا
على الموت، وتجربة
اقتراب من الموت

هانز جورج غادامير (1900 - 2002)

إن غادامير هو الفيلسوف الوحيد في هذا الكتاب الذي شهّدت دنوه من الموت. كان ذلك في مدينة بيروجيا الإيطالية في فصل دراسي صيفي عن هايدغر عام 1986 حين كنت طالب دكتوراة. وقد كان من المفترض أن يلقي غادامير محاضرة عن أستاذه السابق هايدغر بحضور جمع من حوالي أربعين شخصاً متشوقين لسماع ما سيقوله عن محاضرات هايدغر التي نشرت مكتوبة حينها، وسبق أن حضرها هو بنفسه في بلدة ماربورغ الألمانية في عشرينيات القرن العشرين.

أهزله العمر، وكانت العصا رجله الثالثة التي لا تفارقه منذ إصابته بالتهاب سنجابية النخاع وهو في الثانية والعشرين من عمره. كان غادامير ينزل من الدرج قاصداً قاعة المحاضرة، لكنه سقط فجأة، وصوت دققة العصا وارتطام جسمه بكل درجة من درجات الرخام الإيطالي الخمس والعشرين دوى خارجياً في أرجاء المكان وداخلها فينا كلنا.

خشينا ما لا نريد سماعه. استدعي الإسعاف، ونُقل إلى المستشفى. ومما يثير الدهشة أن غادامير استعاد عافيته سريعاً، وألقى المحاضرة بعد أيام ورأسه المكسوم ملفوف ببضع ضمادات.

وهذه القصة ليست مستغربة لمن عرف مقابلة الرجل والإنسانية التي دافع عنها فلسفياً؛ لقد كان غادامير إنساناً يثير الدهشة. وأتذكر ليلة أخرى في نفس تلك الفترة في إيطاليا حين تحلق عدد من الطلبة في الخارج حول غادامير، مستمتعين بجو أقليم أومبريا العليل ليلاً في مناقشتهم لأفلاطون؛ غرام غادامير الفلسفي الثابت. كنا نشرب النبيذ الأحمر -وتحريراً للدقة أقول: الكثير من النبيذ الأحمر- وقال غادامير: «اعتقد أفلاطون أن النبيذ بالغ الأهمية؛ فهو يحرك الدماء». وقد أكدت العلوم الطبية -ويا لفرحتنا- مؤخرًا هذه الحكمة الأفلاطونية.

سئل في عامه الثاني بعد المئة عن تعليقه عن أحداث الحادي عشر من سبتمبر التي أسقطت برج التجارة في نيويورك؛ فأجاب بالألمانية: «Es ist mir recht unheimlich geworden»، ومعنى العبارة أن العالم قد أصبح غريباً، بل وشاذاً في نظره. وقال: «لا يعيش الناس دون أمل؛ هذه هي الأطروحة الوحيدة التي سأدافع عنها بلا تردد». ورغم ذلك، حين زاره تلميذه وخليفته ديتير هينريتش في آخر زيارة له في بلدة هايدلبرغ؛ أعاد

غادامير مقولته، ولكنه أضاف هذه المرة أن الأمل تضاعل، رافعا يده مبيّنا فرجة بالغة الصغر بين إيهامه وسبابته.

ولما سُئل عن الموت، أجاب إجابةً ساخرة بقوله «من أبغض الأمور التي تُعد جانبًا من الحياة». وحين سأله الصحفيون إن كان مغتَمًا؛ فأجاب «لا، أبدًا، كل ما في الأمر أن جميع الأمور قد أصبحت في غاية الصعوبة». وحركة غادامير أصبحت مقيدة في سنواته الأخيرة، فقال في ذلك «الحمد لله أن المرء لا يفكر بساقيه».

وقبيل وفاته، تشكّى غادامير من آلام معدته؛ فأجرى عملية يبدو أنه تعافى منها، وهو أمر مذهل بالنسبة لرجل في عمره. وفي الليلة التي خرج فيها من المستشفى سالمًا معافي، احتفل غادامير بطاسة شوربة، وكأس من النبيذ الأحمر. وفي الصباح التالي، أصابته نوبة قلبية فقد على إثرها وعبه ومات ليلتها.

جاك لاكان (1901 - 1981)

لعله لا يوجد شخصية في الفكر القاري المعاصر أكثر إثارة للجدل من لاكان. فهو في عين بعض الناس شارلطان (مفكر مُدَّع) يتصنع الغموض بجلباب سفسطائي، أما في عين آخرين، فهو سلطة مُعظمة تفتش كلماته كما تفسر نصوص الكتب المقدسة.

أما أفضل طريقة نفهمه بها -في نظري- فهي فهمه بوصفه أستاذًا. فلاكان -أولًا وقبل كل شيء- أستاذ تحليل نفسي أطر التحليل النفسي تأطيرًا فلسفيًا ذا أصالة رائعة، وقد يكون له أهمية إكلينيكيًا. كونه أستاذًا، كان وسيط نقل أفكار لاكان حلقه الدراسية الممتدة بين عامي 1953 و1979؛ حيث ألقى لاكان دروسه دون أوراق مُعدّة، وعادةً أمام مئات من الناس، وثبتن هذه الدروس استبحاره الواسع في المعارف، وأصالته الفكرية، وخفة دمه.

وفي مفتتح حلقته الدراسية السادسة والعشرين والأخيرة في 21 نوفمبر من عام 1978، فتح لاكان فمه ووجد نفسه عاجزًا عن الكلام، وقد أطبق هذا الصمت كذلك على الحضور المذهولين. لقد فقد لاكان الصوت الذي استحوذ على شغاف الحياة الثقافية الفرنسية في ربع الأخير من القرن

الماضي. التفت لآكان إلى السبورة وأخذ يرسم عقداً ونقوشاً وغيرها من الأشكال الطوبولوجية التي شغلت باله في سنواته الأخيرة. ارتبك، والتفت إلى الحضور ثم أشار إلى خطئه، وغادر القاعة. وحسبما تنقل كاتبة سيرته المخلصة -وإن كانت حادة أحياناً- إليزابيث رودنيسكو أن شخصاً من الحضور قال: «لا تغلق، محبتنا لك لم تتغير».

كان الصمت علامة بارزة في أسلوب تدريس لآكان في سنواته الأخيرة، ويعزو بعض الناس ذلك إلى حكمته وعمق تفكيره، بينما ينسبها آخرون إلى شلل دماغي واضطرابات الأنسجة الدموية فيه. وبصرف النظر عن السبب، وبمعزل عنه، يبدو أن لآكان شخص نفسه تشخيصاً طبياً دقيقاً بسرطان القولون، ولكنه رفض إجراء العملية الطبية بسبب رهاب العمليات الذي يعاني منه.

ويبدو أن لآكان في عامه الأخير أصبح شخصاً منعزلاً ومضطرباً، وقد أحاط به جمع من عائلته يعتني به، كما أن عائلته شهدت تحلل مدرسته التدريسية في التحليل النفسي، فهرعت إلى تأسيس مدرسة أخرى بإشراف ابنته ونسيبه. استفحل سرطان القولون فيه، فخضع لآكان إلى إجراء العملية، وخط وجهه بالخرز. انفتح موضع الخرز بغتة، فأصاب لآكان التهاب الصفاق، ثم الإنتان الدموي، وقد عانى من جراء ذلك معاناة موجعة.

وكبظله العظيم فرويد، تناول لآكان المورفين، ولكن قبل أن يفعل المورفين فعله، نطق لآكان كلماته الأخيرة: «أعاند... أحتضر».

ثيودور أدورنو (1903 - 1969)

طراً أدورنو -أو تيدي، كما يُسمّيه أصدقاؤه، وكما اعتاد هو على تذييل مراسلاته بـ«صديقكم المخلص تيدي»- على بالي عذّة مرات أثناء كتابتي لهذا الكتاب. حين نُفي أدورنو من موطنه فرانكفورت إبان الحرب العالمية الثانية، عاش قرابة ثمانية أعوام في برينتوود غربي لوس أنجلوس، وذلك على مبعدة خمسة مبانٍ من الموضع الذي أكتب فيه هذه الكلمات. عاش أدورنو بين ديسمبر 1941 وأكتوبر 1949 عيشةً هائلةً في جادة جنوب كنتر؛ حذفة حصاةً من الموضع الذي «يُزعم» أن أوجيه سيمبسون قتل زوجته فيه.

إقامة أدورنو في لوس أنجلوس كانت إقامة مثمرة للغاية؛ إذ كتب فيها «جدل التنوير» بمشاركة ماكس هوركهايمر، وأنتم «فلسفة الموسيقى الحديثة»، وساهم في مشروع بحثي محصلته ما نشر باسم «الطبع التسلطي»، ورسم الخطاطة الأولية لشذراته البليغة والرائعة «مينيما موراليا» (أو: «الأخلاقيات الدنيا») التي أصبحت أكثر كتاباته مقروئية. وبصعب التفكير في تأملات أدورنو في الثقافة الصناعية ورأسمالية التسليع دون التفكير في خواء أشعة شمس غربي لوس أنجلوس الوافرة. إن أشعة الشمس تلك تلقي ظلالاً حادة ومظلمة وكأنها لقطات من أفضل أفلام النوار في هوليوود تلك الفترة.

رغم أن المرء لن يخمن من كتابات أدورنو تلك الفترة المتسمة بطابعها التطهري (إذ كتب مثلاً أن كل زيارته إلى السينما جعلته «أغبى وأساء»)، إلا أن تهدي وزوجته غريتل (التي ظلمها كثيرًا) كانا سعيدان في برينودود. فقد كانا يترددان على منزل عائلة هوركهايمر وعائلة توماس مان؛ الذي كان يعيش قريبًا منهما. كما أنهما كانا منخرطين في مجتمع هوليوود، وقابلا شخصيات بارزة مثل غريتا غروبو. وقد عاش تهدي علاقاته الغرامية المعتادة. علاقتهم بمجتمع هوليوود بلغ حد أن تشارلي تشابلن دعا أدورنو وزوجته إلى عرض خاص لفلمه الصادر عام 1947؛ «مسيو فردو». وبعد العشاء، عزف أدورنو على البيانو، وبينما هو يعزف، قلده تشابلن ممازخا.

ولعل «نو» (لا) من اسم «أدورنو» ما تسبب في موته (ولد أدورنو باسم «تهدي فيستنغروند»، ولم يحمل لقب أمه الكاثوليكية كورسيكية المنشأ (أدورنو) إلا حين قَدَّم طلب الحصول على الجنسية الأمريكية في كاليفورنيا). إذ توجهت أصابع اتهام الطلبة اليساريين الراديكاليين إلى أدورنو إبان أحداث احتجاجات الطلاب في فرانكفورت عام 1968؛ حيث رأوا أن «لا-ء» أدورنو الناقدة ورفضه بعض مطالب الطلاب رفضٌ محافظ لسياسات الفعل المباشر الثورية. وقد كتب أدورنو تعليقًا على ذلك في رسالة إلى صامويل بيكيت: «هذا الشعور المفاغج بأن تهاجم بتهمة أنك محافظ له -على أقل تقدير- وقع الصعقة على النفس».

وفي 22 أبريل من عام 1969، في مستهل محاضراته الأخيرة للمقرر، تعقدت علاقته بالطلاب إثر حادثة هزّت كيانه: اعتلا طالبان منبر القاعة، وطالبا أدورنو أن يلوم نفسه علانية لمطالبته الشرطة بفضّ تجمعات الطلاب التي احتلت معهد البحوث الاجتماعية، ولضلوعه في دعوى قضائية على

طالب سابق اسمه هانز-يورغن كراهل؛ وقد كان ما حدث له آنز هذا أحداث أشعلت نيران غضب اليسار الراديكالي في تلك الفترة. وقد كتب طالب على السبورة «لو غادر أدورنو بسلام؛ فإنَّ الرأسمالية لن تنام»، ثم أحاطت به ثلاث طالبات كشفن عن أندائهن ونثرن عليه بتلات الورد، وقمن بأداء عرض إيروتيكي ما. لم يكن تيدي متعففًا جنسيًا أبدًا، وربما لو كان في ظروف أخرى لقدّر ما فعلته الطالبات، ولكنّه في ذلك الموقف فزّ هارتا من القاعة وقد اعتراه قلق مستقتل، ومنذ ذلك اليوم لم يقدر أدورنو على إلقاء المحاضرات مجددًا.

هذّ التعب جسد أدورنو وأنهك ذهنه؛ فغادر مع زوجته إلى سويسرا لقضاء فترة نقاهة. وبعدما جهّده جهيد بلغ به أدورنو قمة بعلو 3000 متر، باغت أدورنو خفقان القلب، ومن باب الاحتراز، أخذته زوجته غريتل إلى مستشفى قريب، ورجعت فيما بعد إلى الفندق. غلّمت غريتل في اليوم التالي أن زوجها قد توفي فجأة في الصباح إثر نوبة قلبية.

لعل من له إلمام بالنقد السليبي الذي لا يلين في أعمال أدورنو سيبتسم ابتسامة ساخرة حين يعرف أن أدورنو وُلِدَ في 11 سبتمبر (أحداث تفجير برج التجارة) وتوفي في 6 أغسطس (ذكرى تفجير هيروشيما).

وفي عام 1970 -بُعِيد نشر آخر أعمال زوجها غير المكتملة «النظرية الجمالية» وهو كتاب كان يثمنه للغاية- أقدمت غريتل على الانتحار بحبوب منومة. لم تنجح فعلتها، لكنها احتاجت إثر ذلك لعناية مستمرة حتى وفاتها عام 1993.

إيمانويل لفيناس (1905 - 1995)

يقول لفيناس في سيرته الذاتية «توقيع» التي كتبها كتابةً مقتضبة موجزة إنَّ حياته «سيطر عليها ذكرى الرعب النازي». لفيناس ليثواني الأصل مُنح الجنسية الفرنسية عام 1930، وقد فقد أغلب أفراد عائلته -أسرته القريبة وعائلته الممتدة- في الحرب العالمية الثانية، وأغلب الظن أن النازيين قتلوهم جميعًا في المذابح المدبرة الملعونة التي بدأت في يونيو 1940 بتعاون من قوميين ليثوانيين مندفعين.

فُبِض على لفيناس بعد سقوط باريس في يد النازيين في يونيو 1940،

ونقلوه إلى معسكر في ماغديبرغ شمالي ألمانيا. لم يُرسل لفيناس إلى معسكرات الإعدام لأنه كان ضابطاً في الجيش الفرنسي، وإنما أُرسِلَ إلى معسكر السجناء العسكريين؛ حيث أُجبر على العمل في الغابة خمس سنين. غيّرت زوجة لفيناس وابنته أسماءهما، وتواريا في دير كاثوليكي على ضواحي أورلينز. وقد أقسم لفيناس ألا تتأقلمه الأراضي الألمانية أبداً.

وقد سرد لفيناس أسماء أفراد عائلته المقتولين باللغة العبرية إهداء لهم في ثاني أهم أعماله الفلسفية «ما وراء الجوهري» (1975). ثم يضيف بعد ذلك بالفرنسية إهداء ثانٍ -وفي بال لفيناس ضحايا حرب فيتنام على وجه التحديد- تذكيراً بكل من كان ضحية «معاداة السامية نفسها، الكره نفسه تجاه إنسان آخر». ففي نظر لفيناس معاداة السامية هي معاداة الإنسانية، ودرش الهولوكوست الأخلاقي هو تعلم تحمل مسؤولية الإنسان الآخر، وهذه هي المسؤولية التي محققها النسيان في الحرب العالمية الثانية وغيرها من الحروب.

سيطر الرعب النازي على حياة لفيناس الفلسفية سيطرته على حياته الشخصية. ففي عام 1928 درس لفيناس في فرايبورغ حيث ألقى كلمة في حلقة هوسرل الدراسية الأخيرة، وحضر أول حلقة دراسية لخليفة هوسرل؛ هايدغر. وقد تميّزت فترة إقامته في فرايبورغ بقراءته كتاب هايدغر «الكيونة والزمان»، وكما قال بعد عدة سنوات: «ذهبت إلى فرايبورغ قاصداً هوسرل، لكنني وجدت هايدغر».

وبعد تصرّف الأعوام، حين عاد لفيناس إلى فرنسا، نوى كتابة مقدمة تعريفية عن هايدغر، ولو كتبها لكانت أول كتاب في ذلك في أي لغة. فتصوّر مبلغ صدمة لفيناس حين اكتشف أن هايدغر قد انضم إلى الحزب النازي عام 1933. كتب لفيناس في ذلك بعد سنوات: «قد يسامح المرء كثيراً من الألمان، ولكن ثمة ألمان يشق على النفس مسامحتهم. يشق على نفسي مسامحة هايدغر». وقد تخلّى لفيناس عن فكرة كتابة كتاب عن هايدغر، وقضى أعوامه اللاحقة في إعادة التفكير بمقارنته للفلسفة واليهودية.

قبل لفيناس بوجود صلة مشؤومة بين فلسفة هايدغر وتوجهه السياسي، فأصبح السؤال الأهم في نظره هو: ما سبل جعل الفلسفة ممكنة دون الانزلاق إلى نفس مصير هايدغر؟ فكما رأينا في السطور التي كتبتها عن إيديث شتاين، رأى لفيناس أن الموت هو المفهوم المحوري الذي يتطلب إعادة نظر؛ إذ كتب هايدغر في «الكيونة والزمان» أن الموت «إمكان

المستحيل»، ومراده: إن موتي هو حدٌ حياتي الذي ينبغي عليّ القبض عليه وفهمه كي أحقق أصالة نفسي. وقد عكس لفيناس هذه المقولة، وقال إن الموت «استحالة الممكن». ومعنى ذلك أن الموت أمر لا يسعنا التنبؤ به، أو تصوّره، أو حتى فهمه. ليس الموت ما يحقق أصالة النفس؛ إنما هو ذلك الحدث المجهول إلى الأبد الذي يزلزل إطار حياتي زلزلةً تضعني في موقف الضعيف المستسلم. وبعبارة أخرى، إن الموت في نظر لفيناس ليس لي؛ بل هو للآخر. وبناء على ذلك، يرمي إلى بناء أخلاقيات متقبلة دون قيود لغرابة الآخرة، وأبلغ تعبير عنها هو الشخص الآخر.

توفي الفيلسوف اليهودي -دون سخرية مقصودة- في ليلة عيد الميلاد عام 1995. وقد ألقى خطاب التأبين جاك دريدا عند قبره بعد أربعة أيام. وأغلب الظن أن علة موته الزهايمر، ولكن لم يؤكد ذلك أو ينفي بسبب خلافات ممتدة بين ابن لفيناس وابنته حول حقوق ممتلكاته العقارية.

جان بول سارتر (1905 - 1980)

كتب سارتر قبل عدّة سنوات من وفاته: «الموت؟ لا يخطر لي على بال. لا موضع له في حياته، وسيظل خارجها دائماً. ستنتهي حياتي ذات يوم، ولكنني لا أود أن أثقل كاهلها بالموت، ولا أود أن يدخل الموت حياتي يوماً، ولا أن تُعرّف حياتي به؛ أود أن أكون دائماً نداء الحياة».

إنّ حكاية سارتر في أعوامه الأخيرة ليست مما تسر النفس قراءتها؛ إذ عمى بصره، وتساقطت أسنانه، وعمله لأم، وجسده أنهكته أعوام من إدمان الكحول، والتدخين، والمخدرات. ويبدو أن لسارتر قدرة غريبة -بل قل: رغبة- في إحاطة نفسه بجموعة من النساء الجميلات والهشّات اللاتي يعتمدن عليه اقتصادياً. وقد ظنّت سيمون دو بوفوار -أو «القندس»، كما يحب أن يسميها- مخلصه لسارتر ومحبة له طيلة حياته.

عاش سارتر حالات طبية حرجة في العقد الأخير من حياته، وفي آخرها، سأل بوفوار والقلق باءٍ عليه: «بمّ ستتكفلين مصاريف الجنازة؟». وقبل غيبوبته الأخيرة، أغلق سارتر عينيه، وقبض على رسغ بوفوار، وقال: «متيمّ بك يا قندسي الحبيب».

بعد وفاة سارتر، جلسّ دو بوفوار ومجموعة من أصدقائه المقربين

حول جنته، يتجاذبون أطراف الذكريات، وينتحبون وكؤوس الوبسكي تدور بينهم. ثم طلبت دو بوفوار أن تختلي بجثة سارتر؛ فغادروا، وبكلمات الكاتبة هايزل رولي: «سحبث الشرف، وتمددت بجواره، فجاءتها صرخة أمرة «لا، لا تفعل ذلك!»، وبيتنت الممرضة أمرها «مدام، إنها الغرغرينا»؛ إذ لم تنتبه دو بوفوار إلى تقرحات جلد سارتر إثر الغرغرينا. وسمحت الممرضة أن تستلقي دو بوفوار على شرف جوار سارتر، وقد كانت ناعسة؛ فنامت قليلاً. جاء الممرضون في الساعة الخامسة صباحاً وأخذوا سارتر معهم».

حضر رئيس فرنسا -فاليري جيسكار ديستان- بنفسه إلى المستشفى، وقضى ساعة جوار تابوت سارتر. ويستذكر ديستان تلك الواقعة بحكاية ذات طابع كوميدى سوداوي: «كان مدير المستشفى ينتظر وصولي. التفت ورأيت تابوتين، لكن لم يحضر أحد. عمث الضوضاء خارج المستشفى، وكان الجميع يتحدث عن الجنازة التي يفترض حدوثها بعد يومين، بينما ها أنا ذا، وحيد بجوار تابوت سارتر في غرفة مستشفى مجهولة. وحين هممت بالخروج من المستشفى تبادر إلى ذهني أن سارتر سيقدر عزائي البسيط له». وقال ديستان لأصدقاء سارتر أن الحكومة الفرنسية ستتكفل بمصاريف الجنازة، لكنهم رفضوا، وحضر الجنازة 50 ألف شخص فيما سقاه صانع الأفلام كلاود لانزمان «آخر احتجاجات 1968». رفض أصدقاء سارتر حضور الشرطة في الجنازة، وقد كان ثمة مشاهد فوضوية؛ أحدها سقوط رجل في القبر على تابوت سارتر، وأخرى تمرير الورود من يد إلى أخرى كي ترمى في الكفن.

ورغم أن الإلحاد كان أساساً أقام عليه سارتر فلسفته، بل وحياته نفسها؛ إلا أنه في مقابلة أجريت معه وسيمون دو بوفوار عام 1974 قال هذه العبارة اللافتة للنظر: «لا أشعر أنني نتاج الصدفة؛ ذرة غبار في الكون؛ بل أرى أنني شخص قُدر وجوده، وأُعدّ وشكّل قبله. وبعبارة موجزة: كائن لم يكن ليوجد لولا خالق وضعه هنا، وفكرة يد خالقة هذه تُشير إلى الله». ولكن كما قال أحد طلبتي لما كنت ألقى محاضرة عن هيجل: «يقول الناس وهم سكارى كل ما يخطر وما لا يخطر على بال».

سيمون دو بوفوار (1908 – 1986)

تستفتح دو بوفوار آخر كتبها المنشورة في حياتها؛ «الوداع: وداغا

سارتر» بهذه الكلمات: «هذا أول كتي -والأخير بلا شك- الذي لن تقرأه قبل طباعته».

توفيت دو بوفوار إثر وذمة الرئة، كسارتر. وقد شيع جنازتها 5000 شخص إلى مقبرة مونبارناس؛ حيث دفن رمادها بجوار رماد سارتر. ويتشارك المحبان قبرًا أنيقًا ببساطته؛ فلا تزيين ولا زخرفة عليه؛ ما عدا نقش أسمائهما وتاريخ ميلادهما ووفاتهما.

لا ينبغي أن نرى أهمية بوفوار الفلسفية غير عدسات أنها رافقت سارتر طيلة حياتها. فمثلًا، في كتابها الرائع -رغم كآبته- «الشيخوخة» (1970)، تنقل تحليلها الوجودي الذي استهلتته في «الجنس الآخر» (1949) إلى موضوع الشيخوخة. وقد كتبت فيه تقول إن المجتمع يعدّ الشيخوخة «سزا مخزياً لا يحدر بنا ذكره». وتقول دو بوفوار إننا لا نعيش الشيخوخة من الداخل؛ بل من الخارج؛ فالشيخوخة لا تكتشف؛ إنما تفرض من الخارج. وكما تقول الكاتبة ستيل سانسفورد «ويُفصح ذلك أيضًا عن خطأ جوهرى -وهم مثير للشفقة- في ادعاء «أن عمرك يُحدده شعورك به»؛ بل عمرك ما يقول الآخر أنه كذلك».

تحدث الشيخوخة صدغًا بين وجود المرء الذاتي، ووجوده الموضوعي. ففي الشيخوخة، يُحدّد وجود المرء ما يراه الآخرون، بصرف النظر عن نظر نفس المرء إلى وجوده. إن هذا الصدع بين الذاتي والموضوعي لا ترأبه عمليات التجميل؛ بل إنها تحوّل الصدع إلى هوة مرعبة مصنوعة من فتوة مزيفة نراها في حانات لوس أنجلوس ومطاعمها؛ بل وفي كل مكان الآن. قد يكذب المرء -طبعًا- حين يُسأل عن عمره، ولكن أليس فعل ذلك أحرز ما قد يتصوره المرء في العالم؟ إذ هو قد أنكر حياته، وماضيه، وذكرياته. إن أشد مسائى مجتمعتنا التي تستوجب الإدانة والشجب وسمه العار المتعلقة بالشيخوخة. كتبت دو بوفوار تقول: «الإشكال في النظام برمته، وتغييره يتطلب مقولة راديكالية: غيروا الحياة نفسها».

حنة آرنت (1906 – 1975)

تقدّم آرنت في كتابها الأخير الذي لم يُتم كتابته «حياة العقل» تفسيرًا -متشككًا وبنّى عن تبحر في العلم- عن العلاقة بين الفلسفة والموت؛ حيث أطالت التفكير في الرؤية الكلاسيكية التي مؤداها أن التفلسف تعلّم الموت،

وتستشهد بزينون الرواقي الذي قال إن الفلسفة حريٌّ بها «التلَوْن بالموت». وعلى هذا النوال نسج أفلاطون ومونتييني وشوبنهاور، وكذلك أستاذ آرنت وحبيبها السابق هايدغر؛ فالموت في نظرهم «ربة إلهام الفلسفة».

وقد اتخذت آرنت موقفاً نقدياً إزاء تقديم النظر على العمل، والرفع من شأن التأمل والنظر أبرز ما يميّز التفلسف في أجلى صوره في العصور القديمة، وهذا ما سمّته «*vita contemplativa*» (أي؛ حياة التأمل). إن الفيلسوف مُشَاهِد أو متفرّج يرقب الشؤون الإنسانية عن بعد، ولكنه لا يشارك فيها، وعلى ضوء هذا المعنى، غفلت الفيلسوف المذمومة أقول ما سمّته آرنت «*vita activa*»؛ أي، حياة العمل والتعاون مع الآخرين. إن حياة التأمل ضربت من الموت داخل الحياة نفسها، والموت حقاً.

لا تنكر آرنت أهمية التفكير التأملي في حياة العقل، ولكن الأهم في نظرها العمل في العالم، وتحليله تحليلًا ملموشًا. وهذا ما حققته آرنت نفسها في كتبها الفكرية الغدّة التي سبقت «حياة العقل»؛ منذ «أصول الشمولية» (1951)، مرورًا بـ«آيخمان في القدس» (1963) وحتى «في العنف» (1970). وتذكر حكاية استفتحت فيها الكتاب، جاء فيها أن فلاحه تراقية انفجرت ضاحكة حين رأت طالبيس -المفكر التأمل- سقط في بئر لأنه كان يراقب النجوم.

وبلا شك هذه حكاية ترى فيها نفسها؛ فهي الفلاحه التراقية، وهايدغر هو المفكر المتأمل. والمراد من ذكر الحكاية وما تريد آرنت قوله هو أنّ من يرى الحياة السياسية بعين الفلسفة التأملية البعيدة؛ فلا مندوحة من أن يرى الناس وكأنهم رعا ع تتحكم بهم سلطة شمولية مهما كان شكلها، ولن يراهم على أنهم تنوع بشري ينشد للمشاركة فيه ويستحق الاحتفاء به. وبعبارة أخرى، قد يكون الفيلسوف خبيرًا في التفكير، ولكنه ليس خبيرًا في الحكم؛ خصوصًا الحكم السياسي.

عانت آرنت من الذبحة الصدرية منذ 1971، وأصابتها نوبة قلبية كادت تنهي حياتها في آخر أعوامها؛ إلا أنها رغم ذلك قالت للروائية ماري ماكاري «لا ريب أنني لن أعيش معنتية بصحتي»؛ فلم تتخل عن التدخين، وشاركت في مناسبات أكثر مما تتحمله صحتها.

وبعد عيد الفصح عام 1975، وبينما كانت آرنت في طريقها عائدةً إلى شقتها في مانهاتن، تعرّث بحفرة حين خرجت من سيارة الأجرة. تأملت إثر

ذلك؛ فحجزت موعدًا مع الطبيب، ولكنها ألغته بسبب طقس نيويورك المتقلب. وقد زارها صديقتها سالو وجينت بارون بدعوة عشاء بعد عدة أيام من الحادثة، وبينما كانت آرنت تقدم القهوة بعد العشاء، كحُث كحة خفيفة وقصيرة، ثم أعْمى عليها، وماتت إثر نوبة قلبية.

وقد عُثر على ورقة في ألّتها الكاتبة بعد موتها. كانت بيضاء إلا من كلمة واحدة: «حُكم»، وقد كان هذا عنوان الجزء الثالث والأخير من «حياة العقل»؛ إذ أُنقِث الجزء الثاني الذي يُسمّى بـ«الإرادة» في السبب السابق على وفاتها. ومما يغم النفس أن آخر فقرتين كتبتهما آرنت عبّرت فيهما عن بهجتها بأغسطين الذي كان موضوع رسالتها في الدكتوراة عام 1929؛ ومما قالته إنّ أغسطين كان «فيلسوف الرومان الوحيد».

وقد أفضى بها ذلك إلى الحديث عن معذَل المواليد، وهو ثيمة أثيرة في أعمالها. كتبت تقول: «غاية خلق الإنسان تشريع إمكان البدايات»، وقد كانت آرنت مرتابة -وربما حَقّ لها ذلك- في تشديد الفلسفة القديمة والحديثة المستمر على الفناء والموت. لا بأس بتأملات الموت الفلسفية، ولكن أُنصف هذه التأملات ظاهرة الحياة إنّ هي لم تترك موضع قدم لسؤال الحياة؛ لقوة البدايات؟

لعل هذه الملاحظة تلهم شخصًا يكتب كتابًا نظيرًا لهذا الكتاب عن ميلاد الفلاسفة.

موريس ميرلوبونتي (1908 - 1961)

تروى رواية عن آخر لقاء جمع الخَلين لكان وميرلوبونتي، جاء فيها أنهما التقيا في منزل لكان الريفي على ضواحي باريس قبل يومين من وفاة ميرلوبونتي المبكرة عن ثلاثة وخمسين عامًا، وقد كانا يقطفان الزنايق البرية استعدادًا لعبد الربيع. وكما هو معروف، تعد الزنايق في التقاليد القديمة رمزًا للموت، وما وضعها في الجنائز إلا ترميزًا عن استعادة المتوفى لبراءته الأولى. تقول الكاتبة مادلين شابسال عن ميرلوبونتي «كانت آخر صورة في ذاكرتي له وهو يلوّح لي مودعًا بينما كان واقفًا على مصطبة المكشوفة في مؤخرة الباص رقم 63. وفي عروة قميصه علّق زنبقًا أعطاه إياه لكان».

داهم الموت ميرلوبونتي إثر الخثار الناجي بعد ذلك بيومين. وقد وصف

بول ريكور موته بقوله آتِه «أبعد الأمور احتمالاً، وهو موتٌ قَطَعَ حديثه (avait coupé la parole)». وقد تركنا بمسودةٍ مخطوطة سماها «المرئي واللامرئي»، وهذا الكتاب أكثر أعماله أصالةً وأصعبها.

إنَّ الفلسفةَ الحقَّةَ بحسب ميرلوبونتي تُعيد تعليمنا النظر إلى العالم. وما قد تعنيه هذه العبارة عبَّر عنه في مقالةٍ بديعةٍ عن الرسام الفرنسي بول سيزان نُشرَتْ عام وفاته؛ إذ يُبين ميرلوبونتي أن لوحات سيزان -تأمل مثلاً لوحاته لجبل سانت فيكتور المطلَّ على مدينة أكس أون بروفانس- لا تفضي بنا إلى عالم يفارق المظهر، أو عالم وراء المشهد المرسوم؛ بل إنَّ فن سيزان يعود بنا إلى العالم الذي نعيش فيه وقد فُكَّت قيوده -لبرهه- من ثقل العادة، وعماء الروتين اليومي. حريٌّ بالفلسفة أن تروم تحقيق أمر مماثل، أن تعود بنا إلى ما سمَّاه ميرلوبونتي «الإيمان الإدراكي» لانتفاحنا على العالم.

يقال إنَّ ميرلوبونتي قد فارق الحياة في مكتبه ووجهه مدفون في كتاب لديدكارت. ولكنني أستلِف عبارة ريكور وأقول: يبدو ذلك أمراً بعيد الاحتمال؛ فدوق ميرلوبونتي الفلسفي أقرب لمونتي من لديدكارت. وفي ورقةٍ عن مونتيي نشرها قبل وفاته بعام، يقول إنَّ غاية التأمل في الموت ليست كآبة النفس؛ بل إنَّ «معرفة الموت بكامل عرته؛ تكشف الحياة دون حجاب». فيها لها من مفارقة: تلزنا إشارات الفناء على تملُّك هذا الجانب العابر من الوجود -وهو جانب عزيز وإنَّ كان عابراً- الذي نسقيه حياتنا. لا نداوي الموت بالفرار جزعاً منه؛ وإنما بعبوره، ثم العودة إلى جسدنا الحي.

ويلارد فان أورمان كواين (1908 – 2000)

كان كواين فيلسوفاً ذا أثر بالغ في المجال الأكاديمي، كما أنه صاحب ظرافة لغوية (انظر كتابه البديع «الماهيات» المنشور عام 1987). يُعد كواين -من الناحية الفلسفية- طبيعانياً؛ ومعنى ذلك أنه يعتقد أن دور العلم تفسير الموجود وكيف وُجد. ولأنه كذلك؛ فقد رفض أي فكرة ميتافيزيقية أو أي محاولة تسعى إلى تقعيد الممارسة العلمية على شيء غيرها هي نفسها. فأنحسر مجال الفلسفة بناءً على هذه الرؤية انحساراً شديداً؛ إذ إنَّ الفلسفة -إن مورست ممارسةً صحيحة- ما هي إلا العلم.

ويبدو أن كواين لم يقل شيئاً عن الموت -ولعل ذلك حصافة منه- رغم أنه أزال علامة الاستفهام من آتِه الكاتبة، واستبدلها برمز رياضي.

توفى كواىن إثر مرض لم يعان منه طويلاً فى عيد الميلاد عام 2000. وفى كلمة تذكارية ألقنتها ابنته فى هارفرد عام 2001، ذكرت ابنته نورما عبارة دونها والدها: «آخر الكلمات المشهورة: سأكمل فيما بعد».

سيمون فايل (1909 – 1943)

بحسب شوبنهاور، جميع ضروب الانتحار مرفوضة إلا انتحار الزاهد المضرب عن الطعام. إذ كتب يقول: «إن أعلى درجات الزهد -ذلك التكران التام للوعى الزمى- موت طوعى بتجويى النفس». فبلوغ الموت -وهو موت القديس بحق- يتطلب تحقيق شرطين؛ أولهما: نبذ الإرادة نبذاً تاماً. فلو كان الانتحار نابغاً من إرادة؛ فهو ما زال حبس أوهام حياة من يظن له إرادة فى عالم التمثيل، حسب ميتافيزيقا شوبنهاور. أما ثانيهما: ينبغي على الزاهد المضرب عن الطعام أن ينال أعلى درجات الحكمة الفلسفية قبل موته؛ فلا بد أن يكون القديس فيلسوفاً كذلك. وأقول دون تردد إن سيمون فايل قد حققت هذين الشرطين؛ بل وزادت عليهما.

درست فايل الفلسفة فى مدرسة فتيات، وعملت فى مصنع سيارات، كما أنها خدمت فى وحدة لاسلطوية (أناركىة) فى الحرب الإسبانية الأهلية، وعملت فى مزرعة بعد هروبها من باريس عام 1940؛ ثم انتقلت فايل بعد ذلك من مارسيليا إلى نيويورك عام 1942 على متن آخر المراكب التى غادرت باريس. وقد عكفت فايل فى مكتبة نيويورك تدرس فيها دراسة مكثفة، مثب نفسها بعد ذلك الرحيل إلى لندن ومساندة المقاومة. وحين وصلت لندن، رفضت فايل تناول أكثر مما يتناوله الناس فى فرنسا المحتلة. وبسبب سوء التغذية، والإجهاد؛ خرت مغشياً عليها ذات يوم، ونقلت إلى المستشفى. وبينما كانت فى مستشفى ميدلسكس شمالي لندن، اكتشف أنها تعاني من السل، وقد وفاتها النوبة بعد ذلك ببضعة أشهر فى مصحة فى بلدة أشفورد فى مقاطعة كنت.

تركت فايل دفاتر ملاحظات ضخمة تبين سعة اطلاعا، ورؤية تركيبية، كما أنها تكشف عن موقف لاهوتى مميز: مسيحية غنوصية وهراطوقية تقول لنا بها إنه ينبغي علينا انتظار إله شبه غائب.

وأما بالنسبة لإضرابها عن الطعام؛ فمما يغم النفس ويكدرها أن آخر فقرة فى دفتر ملاحظاتها كانت عن البعد الروحي للطعام؛ حيث ذكرت لذة

حلولى البودينغ في أعياد الميلاد، وبيض عيد الفصح. وكتبت تقول فيما قد يكون آخر جملة خطتها يدها: «إن مغزى الوليمة ومسرتها في الطيبة [a] friandise التي تنفرد بها تلك الوليمة».

كتب روان وليامز -اللاهوتي والشاعر وكبير أساقفة كانتربري- قصيدة حملت عنوان «سيمون فايل في أشفورد»، جاء فيها: «[...] وإن لم أمشي مشية الله

فلعلّي أصبح ضوءاً وجوعاً؛ أجوّف أحشائي
حتى أصبح عظمة يصقر فيها الإله المصلوب».

ألفرد جويل آير (1910 – 1989)

قد يقول قائل إنّي ظلمت الفلسفة التحليلية في هذا الكتاب، والفلسفة التحليلية هي أسلوب التفلسف الطاعى في جامعات العالم الناطق بالإنجليزية. لا ريب أن عدد المفكرين القاريين فاق التحليليين؛ خصوصاً في الأقسام الأخيرة من هذا الكتاب. وسبب ذلك -في جانب منه- ميولي الفكرية التي تلزني إلى الاستهزاء ببهرج الاختصاص الأكاديمي؛ إلا أن لذلك سبب أهم يلفت النظر.

فحين يتأمل المرء أهم الفلاسفة التحليليين؛ أمثال كواين، ودونالد دايفدسون، وجون راولز، لا نفشي سرّاً إنّ قلنا إنهم عاشوا حياة أكاديمية ناجحة ومؤثرة، وماتوا ميتة عادية لا علاقة لها برؤاهم الفلسفية. ولكن في مقابل ذلك، إن تأملنا في الفلاسفة القاريين؛ أمثال آرنست، وفوكو، ودريدا؛ صحيح أننا لا نجد أنهم عاشوا حياة أثري وأغنى، وماتوا ميتة مسرحية بالضرورة؛ ولكن ما نجده هو صعوبة فصل الفلسفة عن الحياة عندهم. لقد كان للفلسفة بالنسبة لهؤلاء أثر تحويلي في حياتهم، وهو أثر وژئوه لقرائهم. كما أن الناس -وليس مرد ذلك نوايا نقية بالضرورة- تلفت أنظارهم حيوات الفلاسفة وميتاتهم من أمثال سارتر والتوسير أكثر من غيرهم.

والفكرة التي فحواها أن الفلسفة أمر تحوّلي أو مزعزع تخوضه النفس -كما رأينا فيما مضى من صفحات- سائدة في الأزمنة القديمة وما بعدها. وفي هذا السياق، يبدو حكم الإعدام، أو المنفى، أو العقوبات المفروضة على الفلاسفة استجابةً لحاجة تضرب في أعماق النفس مؤداها أن الفلسفة والحياة حريّ

بهما الانسجام سوياً، ولكن لقوّتها التحويلية ثمنٌ قد يعادل حياة المرء نفسها. وفي هذا السياق، السدير ماكنتاير محق حين قال: «لعل حبس الفلسفة في المناهج المؤسسية الأكاديمية المتخصصة - كما تفعل ثقافة أوروبا وشمال أمريكا المعاصرة- أنجع في تحييد آثارها من التحريم الديني أو الترهيب السياسي».

إنّ مآل مؤسسة الفلسفة فهم أنّ لا علاقة لها في مسلك المرء وحياته، ولا ينبغي لها أن تكون؛ فحريّ بالفلسفة أن تشرّب بعنقها إلى موضوعية العلوم الطبيعية، ولا شيء عدا ذلك. فتصبح الفلسفة مجالاً أكاديمياً متخصصاً ومعقّداً، له معايير نجاحه المميزة عن غيره، وينبغي عزله عن بقية مجالات العلوم الإنسانية، ومن فوضوية الحياة الخاصة والعامة. من نافل القول إنّ كتابي هذا يضع هذه الرؤية موضع تساؤل.

ثمة استثناءات مجيدة لما قلته عن الفلاسفة التحليليين؛ مثل فغنغشتاين وراسل. كما أن ألفرد جوبل آير -أو كما يسمّيه أصدقاؤه؛ «فريدي»- ضمن هذه الاستثناءات. وهذه مفارقة عجيبة؛ لأن آير -أكثر من غيره- سعى إلى فصل الفلسفة عن الحياة؛ إذ بروي صديقه بين روجرز رواية جاء فيها أن آير كان يتنزه ذات يوم مع أشعيا برلين في أكسفورد في الثلاثينيات، وكانا يناقشان طبيعة الفلسفة ومجالها؛ فقال آير: «ثمة فلسفة تتعلق بالتحليل المفهومي ومعاني ما نقول، وثمة كل هذا [ملوفاً] بيديه بحماسة»؛ كل الحياة».

والحكايّا عن آير لا تكاد تعد. وكثيرٌ من الناس سمع ما وقع له مع مايك تايسون الذي كان بطل العالم في الملاكمة للوزن الثقيل، حدث ذلك في حفلة في مانهاتن أقامها فرناندو سانشيز؛ مصمم ملابس داخلية عصرية (ولم يحظ العديد من الفلاسفة بشرف دعوة لحضور حفلات مصمم ملابس داخلية)؛ حيث كان آير يتبادل أطراف الحديث مع عارضات أزياء حين هرعت إليهن امرأة تقول إنّ صديقتها يتحرش بها شخص ما في الغرفة المجاورة. هبّ آير مسرعاً لنجدها؛ فوجد مايك تايسون يحاول إجبار عارضة أزياء شابة تدعى ناعومي كامبل على الحديث معه؛ فقال له فريدي محذراً أن ابعد يديك عنها، فرد تايسون بقوله: «أتعرف مع من تتحدث يا ملعون؟ أنا بطل العالم للوزن الثقيل!»؛ فأجابه آير دون أن يرقّ له جفن «وأنا أستاذ المنطق في كرسي ويكهام في جامعة أكسفورد. كلانا مميزان في مجالينا، وأفضّل أن نناقش المسألة كرجال عقلانيين». وقد فزت ناعومي كامبل من قبضة تايسون وهما يتحدثان.

ولكن قلة من الناس سمعت بتجربة الاقتراب من الموت التي عاشها فريدي. (لا يطرأ على البال فيلسوف ملحد مثله، أو يدانيه في الصراحة والصدق مع النفس. وحين سأله المذبح براين ماجي في منتصف السبعينيات عما يظنه أكبر مواطن الضعف في كتابه الناجح وذائع الصيت «اللغة، والحقيقة، والمنطق» (1936)؛ رد بهدوء: «حسنًا، أظن أن أهم مواطن ضعف في الكتاب هو أن جميع ما فيه تقريبًا خاطئ»). إذ قبل وفاته بعام -حين استعاد عافيته من الالتهاب الرئوي في مستشفى الكلية الجامعية في لندن- غصّ آبر بقطعة من سمك السلمون، وفقد وعيه إثر ذلك، وبدا وكأنه مات؛ إذ لم ينبض قلبه لأربع دقائق حتى استعاد وعيه. وبعد يوم من الحادثة، استعاد عافيته، وكان يتحدث والغبطة تتسرب من كلماته عما وقع له في موته: لقد رأى ضوءًا أحمر ساطعًا، ويبدو أن هذا الضوء كان حاكمًا للكون، وقابل وزراء كانوا مدبرين لأمر المكان، لكنهم لم يؤديوا واجبهم على أكمل وجه، وبسبب ذلك، أصبح المكان -كالزمان في مسرحية هاملت- «متخلخلًا». كان مدبرو الفضاء -وبا للغرابة- غائبين، لكن استطاع آبر أن يراهم عن بعد وهم يدبرون أمر الزمان. وقال آبر بعد ذلك إنه تذكر رؤية آينشتاين التي مفادها أن المكان والزمان شيء واحد؛ فحاول أن يلفت نظر مدبري أمر الزمان بالسير صاعدًا ونازلًا، وبالتلويح بساعته وسلسلته، لكن دون طائل. ولم يزد ذلك إلا إصرارًا؛ فواصل محاولته حتى استعاد وعيه. لقد هزّت التجربة كيان آبر، وفي مقالة له في صحيفة «الصانداي تلغراف» يشير إلى أن التجربة تقدم «دليلاً متينًا على أن الموت لا يضع حدًا للوعي».

ويبدو أن آبر في فترة إعادة البعث التي عاشها بعد موته قد أصبح أسهل معشرًا عما كان قبلها، وقد قالت زوجته -دي ولز- لجوناثان ميلر إن «فريدي أصبح ألطف بعدما مات». وقد مات ميتة فيلسوف في العام التالي؛ إذ رحل عن عالمنا بوقار هيوام وبشاشته حتى آخر لحظات حياته.

ألبير كامو (1913 - 1960)

كتب كامو عبارة سارت بها الركبان في بداية «أسطورة سيزيف»: «لا توجد إلا مسألة فلسفية هامة؛ ألا وهي الانتحار»، ويبدو أن جوابه عن السؤال قد ذكره بعد قرابة خمسين صفحة بقوله: «ولكن المغزى هو أن تعيش».

ومن سوء الطالع أن كامو قتله حادث سيارة لا مغزى فيه عام 1960، وقد كان ذلك بعد ثلاثة أعوام من نيله جائزة نوبل للآداب وهو في الرابعة والأربعين من عمره. قال ذات يوم إنه لا يتصور ميتة لا معنى فيها أكثر من الموت في حادث سيارة، ولعل هذا مثال عن قوى العبث العشوائية التي وصفها كامو وصفاً بليغاً في كتاباته.

بول ريكور (1913 – 2005)

توفي الفيلسوف التأويلي العظيم صاحب الشخصية الوديدة وفاةً هائلة مسالة في نومه عن اثنين وتسعين عامًا.

رولان بارت (1915 – 1980)

صاحب المقالة الشهيرة «موت المؤلف» مات كميتة كامو بحادث سيارة؛ إذ خطى بارت خارج رصيف المشاة فصدته شاحنة تنظيف ملابس في الشارع مقابل الكولج دو فرانس في باريس؛ حيث كان يلقي دروسه. وكان قد تناول غداءه لتوه مع جاك لانغ الذي سيصبح فيما بعد وزير الثقافة.

ثمة جانب مقلق في وفاة بارت. ففي الشهور الأخيرة قبل وفاته، كان يكثر الاستشهاد بعبارات من «التكهل؛ هذا الانتحار البطيء» (La vieillesse, ce lent suicide) لمشيليه؛ إذ تزايد غمّه وأصبح مكتئباً منذ وفاة أمه في الصيف السابق على حادثة موته. فقد كان بارت -طيلة حياته- وثيق الصلة بأمه، ويبدو أن اسم «بارت» لم يفارق شفاهاها. ورغم أنه لم يُصارع أمه بمثليته الجنسية؛ يبدو وكأن جانباً منه قد مات بموتها، وفقد بعدها رغبته في الحياة، ولم يكد يتواصل مع أحد؛ وبحسب إيغفي ألغاراندو، خطى متعمداً إلى الموت ليس إلا.

دونالد دايفدسون (1917 – 2003)

ثمة سؤال بطل علينا بين الحين والآخر في هذا الكتاب: أترك تصاعد التصور العلمي للعالم -الذي لا مناص منه- مجالاً للحرية الإنسانية؟ هل يسعنا التوفيق بين فكرة الطبيعة بوصفها محكومة بقوانين فيزيائية

حتمية ونجربتنا المعاشة باستقلال الإنسان؟ هل أفعالنا ليست إلا نتاج مسببات فيزيائية؟

مرّ علينا فيما مضى من صفحات محاولة كانط التي رامت -بضربة واحدة- المحافظة على سلطة العلم والتشديد على استقلالية الإنسان، وقد قدّم دايفدسون نسخة مجددة دافع فيها دفاغاً قوياً عن موقف كانط بفكرة أطلق عليها اسم «الأحادية الشاذة». وتنافح هذه الرؤية عن مفهوم مادي بحث ليست الأحداث فيه إلا «المادة والحركة» -بالتصور الهوبزي- تحكمها القوانين الفيزيائية، ولكن هذا لا يفسّر ما سقاه دايفدسون «الشذوذ العقلي»، أو ما سقاه كانط -تسمية أبلغ- «فكر الحرية». كتب دايفدسون يقول في ذلك: «فحقى لو عرف المرء تاريخ العالم المادي كلّهُ، وكان كل حدث عقلي متطابقاً مع كل حدث مادي؛ لما لزم عن ذلك أنه قادر على التنبؤ بحدث عقلي واحد أو تفسيره».

إنّ الأحداث العقلية لا تفسرها العلوم الطبيعية على نهج المادية الاختزالية؛ بل إنّ الحرية الإنسانية شاذة عن المادة والحركة، مما يعني أن الحرية والحتمية ليسا متعارضين؛ بل هما -كما قال كانط- «متحدّين اتحاداً لا انفكاك منه في نفس الذات». ويلزم عن هذه الرؤية أن موقفنا إزاء الموت -وإن كان حدثاً سببه مادي بلا شك- لا يختزل إلى سببه، ولا يفسّر به. وأما الشذوذ العقلي أننا نعرف أن الموت سببه مادي، وفي نفس الوقت نعرف أن معناه قائم على موقفنا إزاءه، وهو موقف نختاره طوعاً.

توفي دايفدسون إثر سكتة قلبية بعدما أجرى عملية جراحية في ركبته وهو في السادسة والثمانين من عمره. وقد عاش حياة نشطة؛ بل مفعمة بالنشاط؛ إذ خاطر شاباً بحياته حين كان جندياً في القوات البحرية الأمريكية مدة ثلاثة أعوام ونصف وهو يعمل أسنّاداً خبيراً للمدفعيين والطيارين؛ حيث كان يعلمهم تحديد مواقع طائرات العدو. كما أنه شارك في غزو صقلية، وساليرنو، وإنزويو في الحرب العالمية الثانية. ولما سأله الفيلسوف إيرنست ليبوريه عن انطباعاته أثناء الحرب وفوضاها؛ أجاب بقوله: «لم أؤدّ التضحية بحياتي، وما فعلته كان في غاية الخطورة؛ فأكثر من نصف السفن في الأساطيل الصغيرة أُغرقت بمن فيها. كنتُ محظوظاً. كرهتُ فكرة أن أقتل هناك، ولم أكن أقاتل كثيراً؛ فقد مقتُ المفهوم نفسه. لقد كان جميع من هم على متن هذه السفن متحيرين، وكل شيء كان محيّزاً».

كما يذكر ليبوريه أنه حين قابل دايفدسون أول مرة في منتصف

السبعينيات، طلب منه مرافقته لإلقاء ورقة في حرم جامعي تابع لجامعة مينيسوتا. ولما طلب من دايفدسون استلام دقة القيادة لطائرة قليلة الركاب؛ طار بهم ذهابًا وإيابًا.

لوي ألتوسير (1918 – 1990)

عاني ألتوسير منذ عام 1938 من نوبات حادة من اللnxوليا، ويبدو أنها كانت تتناوب في فبراير من كل عام. وقد أودع المستشفى في الأربع سنوات التي قضاها في معسكر مسجون الحرب العالمية الثانية. كانت حياة ألتوسير معاناة ممتدة من الاضطراب النفسي، ولم تنتهِ هذه الحياة بالانتحار -الذي هدد به أحيانًا- بل برثاء زوجته هيلين ريمان -كانت يهودية وناشطة في المقاومة الفرنسية في الحرب العالمية الثانية- التي قتلها.

ويستذكر في سيرته الذاتية «يدوم المستقبل للأبد» وقائع الجريمة استذكاريًا يهز النفس رعبًا: ذات صباح رمادي في نوفمبر عام 1980، كان ألتوسير وزوجته نائمين في شقتهم الواقعة في المدرسة العليا للأساتذة في باريس (إيكول نورمال سوبيريور). استيقظ ألتوسير، وجثا على ركبتيه عند زوجته وأخذ يدلك عنقها بصمت؛ إذ يبدو أنه اعتاد تدليك جسد زوجته مستخدمًا أسلوبًا تعلمه أيام سجنه من شخص يدعى كليك؛ وهو لاعب كرة قدم محترف. يقول ألتوسير مستذكرًا: «وضعت إيهامي في تجويف عنقها [...] إيهام في الجانب الأيسر، وإيهام في الجانب الأيمن [...] دلكتها على شكل حرف V، وقد أحسست بعدها تعبًا في ساعدي. ثم رأيت وجه هيلين ثابتًا هادئًا، حيث ركزت عينيها على السقف. وفجأة، انتفض جسدي رعبًا. إذ أدركت أن عينيها لا ترمش، وأن طرف لسانها قد برز بين أسنانها وشفتيها برؤرًا غريبًا، وإن كان -أيضًا- مسالمًا. رأيت جثثًا من قبل، لكنني لم أر وجه إنسان مخنوق، ورغم ذلك، عرفت لحظتها أن ذلك الوجه وجه إنسان مخنوق. لكن كيف؟ انتصبت قائمًا وصرخت: «خنقت هيلين!»».

نعم، كيف؟ أينبغي علينا تصديق شهادة ألتوسير؟ ليس سرًا أنه وهيلين كانا يعيشان فيما سقاه ألتوسير «جحيمنا»؛ حيث لا يجيبان طارق الباب، ولا الهاتف، ويتناولان حبوب مضادات الاكتئاب. وقد وصفت مجلة طبية فرنسية جريمة هيلين بوصفها حالة من «جريمة قتل إثارية»، ويبدو لي هذا كرمًا في التوصيف زائدًا عن اللزوم. وبصرف النظر عن كل ذلك، فقدر أن

التوسير غير مؤهل لحضور المحاكمة، وأودع مستشفى سانت-أن للأمراض النفسية.

انقطع التوسير عن الكتابة عقب خروجه من المستشفى، ولم يكتب إلا سيرته الذاتية. وقد توفي إثر سكتة قلبية بعد سبع سنوات.

جون راولز (1921 - 2002)

يعد راولز في نظر رهنم من الناس أهم فيلسوف سياسي في القرن العشرين. وقد كُشف «حجاب الجهل»⁽¹⁾ بعد سكتة قلبية، وصحته كانت متدهورة منذ جلطة أصابته عام 1995.

خلفت الحرب أثرا غائزا غير حياة العديد من الفلاسفة الذين جئنا على ذكرهم، وراولز واحد منهم. في عام 1990، طلب منه المصور ستيفن بايك أن يوجز في خمسين كلمة رؤيته عن الفلسفة؛ فكتب راولز يقول: «منذ انكبيث على دراسة الفلسفة في آخر سنوات مراهقتي وأنا مهموم بالأسئلة الأخلاقية، وبالأسس الفلسفية والدينية التي قد يحجب عنها بها. وقد أفصحت بي أعوامي الثلاثة في الجيش الأمريكي إبان الحرب العالمية الثانية إلى الاهتمام بالأسئلة السياسية. وحول عام 1950، شرعت في كتابة كتاب عن العدالة، فرغت من كتابته بعد مدة». جاوز عدد الكلمات [في الإنجليزية] إلى 56 كلمة.

لقد شهد راولز الحرب الدامية بين الولايات المتحدة واليابان في جنوبي المحيط الهادي، وعاقبة قصف هيروشيما بالقنبلة الذرية (وهو حدث لا أخلاقي في نظره). ومن نافل القول إن الكتاب الذي يشير إليه راولز -بتواضع- هو «نظرية في العدالة» (1971). وتصور راولز عن العدالة أنها إنصاف، والمجتمع الشرعي في رؤيته هو ذاك المجتمع الذي يتقاطع فيه إجماع تصورات مختلفة للناس عن الخير ضمن إطار حقوق وحريات أساسية، وقد أثر هذا التصور تأثيرا بالغاً على السياسيين الليبراليين والديموقراطيين الاشتراكيين في الثمانينيات والتسعينيات، وهو أثر نال راولز على أثره وسام الحرية الرئاسي من الرئيس بيل كلينتون عام 1999. وأستبعد أن كتب راولز كانت قراءة ما قبل النوم لخليفة كلينتون.

(1) تلعب لغوي على مفهوم راولز «حجاب الجهل» الذي قتمه في كتابه المعروف «نظرية في العدالة» وسيلة لفصل الحكم في أخلاقية أي قضية، بينما قصد للأولف في هذه الفقرة -كما هو واضح- هو للون (للترجم).

جان فرانسوا ليوتار (1924 - 1998)

يقول القديس أوغسطين في «الاعترافات»: «يا إلهي، يارب، امنن عليّ بسماعك مناجاتي، وأكرمني برعايتك؛ وانظر إلي، وارحمي، وعافني. ففي عينك أصير سؤالاً في نظر نفسي، وذلك وهي».

اقتبس ليوتار كلمات أوغسطين هذه في آخر نص بديع له لم يتم كتابته، كان قد نُشر بعد مماته بعنوان «اعتراف أوغسطين»، وهو نص طافح بالمسيحية بالنسبة لوثنى مثل ليوتار. بحسب أوغسطين، وهي هي سؤال صرته لنفسه حين نظر الله إلي؛ الذي أرجو معافاته ورحمته، ولكنه -أيضاً- الذي لا أعرفه، ولا أضمن فضله. إن الأسئلة التي أوجهها إلى الله تجعلني سؤالاً في عين نفسي. وبضيف ليوتار على ذلك قائلاً -مقولة بحفها الغموض- «لاغورس؛ أو الوهن، كما قال الإغريق عن اختلال الأخلاط؛ هذه النزعة إلى: «ما للغزى؟» الإيماءة ثمة. حياتي، هذه هي: ديستينيو؛ تخلي؛ تمدد. تستحيل المدة وهنًا، فهذه طبيعتها».

بحسب ليوتار، الوهن وهنان: وهن الجسد وهو في طريق خروجه من الوجود، ووهن الزمن منبسطاً؛ متمدداً؛ مثلكنّا. ففي الوهن، أقاسي آلاماً من تأجيل خصني، فأنا أعايش معاناتي بما سقاه ليوتار «ترقب»: «كُتِبَ الاعترافات في ظل علامة الانتظار الزائلة». يلزمني ثقل الماضي بالانتظار، وبالترقب؛ يصيبني الوهن. أشبخ. أرندي بنطالي وقد طويت أطرافه. أتحرق شوقاً.

وقبل وفاته -إثر سرطان الدم بينما هو يكتب- اقتبس ليوتار عبارة أوغسطين المذكورة آنفاً مرة ثانية، ثم أضافها بهذه الكلمات: «[...] ipse est languor meus؛ هذا وهي. ثمة امتياز الإيمان: أن تصبح لغزاً في عين نفسك؛ أن تشبخ مؤملاً العثور على إجابة؛ حل من الآخر. ارحمني يا يهوه؛ فقد أصابي الوهن. عافني؛ فعظامي قد نُخرت».

فرانز فانون (1925 - 1961)

في السابع من ديسمبر عام 1961، نشرت صحيفة النيويورك تايمز تعزيتها المقتضبة لفرانز فانون بما لا يتجاوز 80 كلمة، جاء في أولها: «الأمم المتحدة، نيويورك 6 ديسمبر: توفي الطبيب فرانز عمر فانون -قائد في جبهة التحرير الوطني الجزائرية- اليوم إثر سرطان الدم في معاهد الصحة الوطنية

الأمريكية في مدينة بيتيسدا في ولاية ماريلاند. كان يبلغ من العمر 37 عامًا.

يفضح هذا العزاء جهل النيويورك تايمز بفانون، لكنه أيضًا يطرح سؤالًا لا مفر منه: ماذا يفعل -بحق الله- بطل المقاومة ضد الاستعمار، والناقد الصارم لكل ضروب العنصرية والإمبريالية في مستشفى لا يبعد عن واشنطن العاصمة إلا أميالًا معدودة؟

شُخّص فانون بسرطان الدم في تونس في آخر عام 1960، ولم يجد علاجًا طبيًا مناسبًا في شمال أفريقيا. رفض أول الأمر السفر إلى الولايات المتحدة -التي كان يعدّها أرض الغوغاء والعنصرية- مفضلًا موسكو عليها. وبينما ما زال في تونس، كان يملي على زوجته جوزي ثاني أهم كتبه؛ «معذبو الأرض». ورغم أن الكتاب قد كتبه رجل يحتضر -كما يصف فانون- «على عجلة يرى لها»؛ إلا أن هذا الكتاب الثائر والرائع أصبح يعرف باسم «إنجيل العالم الثالث».

انتكست حالة فانون في أكتوبر عام 1961، وأصبح منعّبًا، هزيلًا، لا يقوى على الكلام. سافر أول الأمر إلى روما؛ حيث قابل سارتر للمرة الأخيرة. وقد كتب سارتر مقدمة أثارت لغظًا حينها لكتاب «معذبو الأرض»، تكللت مساعي زوجة فانون فيما بعد في إزالتها من الطبعة اللاحقة.

سافر فانون إلى الولايات المتحدة في الثالث من أكتوبر عام 1961 بمساعدة عميل من وكالة المخابرات الأمريكية في شمال أفريقيا يدعى أولي إيسلين. ورغم جهود الأطباء الأمريكيين في علاج فانون؛ إلا أنه حاله قد ساءت. ولمّا بلغته المراجعات الأولى عن «معذبو الأرض» التي مدحت الكتاب؛ قال معلقًا: «لن يعيد ذلك نخاعي العظمي». ثمة من يقول إن فانون أعدّمته وكالة المخابرات الأمريكية، ولا يوجد ما يعضد ذلك، لكن لم يمنع شح الدليل انتشار نظريات المؤامرة قط.

أعيد جثمان فانون إلى تونس على متن طائرة لوكهيد إيكتر 11، وقد كانت آخر أمانيه أن يدفن في تراب الجزائر؛ في البلاد التي انتقل للعيش فيها منذ عام 1953؛ حيث قضى أعوامه الأخيرة في مقاومة الاحتلال الفرنسي. وفي 12 ديسمبر، حمل جسده موكب صغير من رفاقه في جبهة التحرير الوطنية، وعبروا به الحدود التونسية إلى الجزائر حيث دفن وسط تكريم واحتفاء في منطقة داخل الأراضي الجزائرية لا تبعد إلا 600 مترًا عن تونس.

وحين وصلت أنباء وفاة فانون إلى باريس، صادرت الشرطة جميع نسخ «معذبو الأرض» لأنها رأت أن الكتاب تهديدٌ للأمن القومي.

جيل دولوز (1925-1995)

نجد في قلب فلسفة دولوز مفهومًا عن الحياة لا يقتصر على الجانب العضوي فحسب؛ إذ كتب يقول في ذلك «الكائنات الحية تموت، وليس الحياة». إنَّ دولوز مفكر يقول بمذهب الحيويّة نسجًا على منوال تقليد برجسون ونيتشه، وهو تقليد يقول عنه سبينوزا (دولوز يسمي سبينوزا «مسيح الفلاسفة») «لا يفكر بما هو أدنى من الموت». تُحسّ هذه الحياة بمعايشة الخلق الموجب؛ ذلك الإحساس شديد الوطأة الذي يُولد شعورًا بالبهجة.

بم نفس -إذن- إلقاء دولوز نفسه من نافذة شفته في باريس؟ يبدو أن إلقاء النفس من النافذة ليس أمرًا مستغربًا على المصابين بالانتفاخ الرئوي؛ كما كانت حال دولوز. إذ يتنبأهم شعور بالاختناق -بل قل: الغرق- فيستमितون بحثًا عن الهواء. وإثر خاطر مفاجئ، يبدو لهم أن القفز من على بسرعة عالية وسيلة يجرون بها الهواء على الدخول إلى رتتين؛ وسيلة يبتلعون بها الهواء تحرقًا لعبش هُنيهة برتتين ممتلئتين هواءً (ويبدو أن أقسام الرعاية التنفسية في المستشفيات توضع عادةً في الطابق الأول، أو تستجّج النوافذ بقضبان حديدية، لذات السبب).

لم يلقِ دولوز بالآ لكتابة سيرته الذاتية، وزعم -وهو محق- أن حياة الأكاديميين ليس فيها ما يلفت النظر إلا فيما ندر. وقد أصاب ليوتار المحز في فاكس بعثه إلى صحيفة لو موند بعدما رمى زميله القديم في باريس نفسه من النافذة: «كان أقوى من خيبات الأمل وأشد من السخط؛ تلك المشاعر السلبية. ففي نهاية القرن العدمية هذه، كان دولوز إيجابيًا حتى في مرضه ومماته. لم أتحدث عنه في صيغة الماضي؟ لقد ضحك، هو يضحك، إنه هنا. سيقول لي: ما هذا إلا حزنك أيها الأبله».

ميشيل فوكو (1926 - 1984)

تنبأ فوكو أن «هذا القرن ربما سيعرف باسم القرن الدولوزي»؛ فرد دولوز الإطراء بنشر كتاب عن فوكو بعد عامين من موت هذا الأخير. كان فوكو مغرمًا بعبارة الشاعر الفرنسي رينيه تشار «كُون غرابتك المشروعة»، إذ طبق ذلك نظرًا وعمليًا في زيارته العلمية لجامعة كاليفورنيا في بيركلي آواخر السبعينيات وأوائل الثمانينيات. وقد شرَّ فوكو بالثقافة المتقبلة للمثلية في

سان فرانسيسكو، وقال في ذلك حين استضافته صحيفة مثلية في لوس أنجلوس. تدعى ذا أدفيكت: «إنّ الجنسية جانب من جوانب سلوكنا، وجانب من عالمنا الحر. الجنسية أمر نصنعه نحن بأنفسنا؛ هي من صنعنا، وأكثر من مجرد اكتشاف جانب سرّي لرغباتنا. حريّ بنا فهم أن رغباتنا تتلاءم مع ضروب جديدة لعلاقاتنا، وضروب جديدة من الحب، وضروب جديدة من الإبداع. إنّ الجنس ليس قدراً؛ بل هو إمكانية لحياة خلّاقة. ولا يكفي أن نؤكد بأننا مثليون؛ إنما ينبغي علينا أن نصنع حياة مثلية».

كان فوكو في تلك الفترة يشتغل على أفكاره في صناعة الذات واستعمالات اللذة التي أودعها الجزء الثاني والثالث من كتابه «تاريخ الجنسية». على وجه التحديد، اهتم فوكو اهتماماً بالغاً بالفكرة الرومانية والهلنستية في رعاية الذات، وتقنيات ضبطها التي وُجدت في العالم الوثني قبل بزوغ المسيحية. وقد وثّق فوكو توثيقاً دقيقاً الممارسات الغذائية، والفلسفية، والجنسية، والاقتصادية التي كانت تُصنع الذات بها، وتُنال اللذة منها.

وقد يقال إنّ المفهوم المحوري في فلسفة فوكو هو الحرية، ولكنها ليست -في نظره- مفهوماً فلسفياً مجرداً، أو خطاباً سياسياً؛ فمراه رؤية رعاية الذات بوصفها ممارسة في الحرية؛ بوصفها شيئاً يُصنع ويُبدع؛ غرابة مشروعة.

وقد يسأل سائل: ما الفرق بين الوثنية والمسيحية؟ يُفرّق فوكو بين ما سقاه «تأويلية الرغبة» المسيحية، و«جمالية الوجود» الوثنية. وفي حلقة دراسية في جامعة نيويورك عام 1980، ذُكر أن فوكو قال إنّ الفرق بين أواخر العصور القديمة وأوائل المسيحية قد يختزل في السؤال التالي: الأرستقراطي الوثني يسأل نفسه «نظراً لأنني أنا من أنا؛ من أقدر على مضاجعته؟» أي، نظراً إلى مكاني في المجتمع، من أنسب شخص أتخذه حبيباً لي؛ سواء كان ولداً أو فتاة؛ امرأة أو رجلاً؟ بينما المسيحي يسأل نفسه «نظراً لأنني لا أقدر على مجامعة أحد؛ من أنا» أي، سؤال معنى أن تكون إنساناً لا يفهم إلا في علاقته مع الله. فبحسب مفكرين مثل بولس وأوغسطين، لا أصبح واعياً بنفسي الناقصة والمذنب إلا عن طريق علاقتي بكمال الله؛ حيث أكون وعياً حاداً بنفسي يشترع لوزرات تأنيب الضمير.

دخل فوكو المستشفى في يونيو عام 1984 إثر أعراض أصابته؛ منها إنفلونزا حادة ملازمة له، وإعياء، وكحة شديدة، وصداغ. «كأن ضباباً قد غشاك» قال واصفاً حالته. ولكن رغم ذلك لم يتخلّ فوكو عن انتظام بحثه؛ فواصل عمله حتى أكمل الجزء الثاني والثالث من «تاريخ الجنسية» الذي

نُشر بعيد وفاته. كان فوكو من أوائل المصايين بالإيدز، ويبدو أنه كان يعرف ذلك. قال صديقه -مؤرخ الحقبة الكلاسيكية- بول فاين: «لم يخش فوكو الموت، كما كان يقول لأصدقائه أحيانًا حين يتطرق الحديث إلى موضوع الانتحار. وقد أثبتت الوقائع -وإن كان على نحو مختلف- أنه لم يكن يتبجح ويتظاهر بقوله ذلك. وها قد أصبحت الحكمة القديمة أمرًا شخصيًا بالنسبة له مرة أخرى؛ فكان يكتب طوال شهوره الثمانية الأخيرة كتابين قاما بنفس الدور الذي قامت به الكتابات الفلسفية والمذكرات الشخصية في الفلسفة القديمة؛ أي أنها كانت بمثابة عملي تؤديه النفس على نفسها؛ عرض أسلوبها المتفرد على نفسها».

أُعْزِم فوكو بقراءة سينيكاً في آخر أيامه، ومات في 25 يونيو مينة فيلسوف كلاسيكي. كان مرام دراسة فوكو للعصور القديمة قبل المسيحية بيان ما أصبح به حياة معينة عملاً فنياً. وكان مرام هذا الكتاب بيان أن أعظم أعمال الفيلسوف الفنية -عادةً- الهيئة التي مات عليها.

جان بودريار (1929 – 2007)

كتب بودريار يقول -إشارة إلى عمله أستاذًا جامعياً في علم الاجتماع، وإلى أحد مؤسسي هذا العلم؛ دوركهام، الذي كتب كتاباً في الانتحار- «تفضي الفلسفة إلى الموت، وبفضي علم الاجتماع إلى الانتحار».

ويقول بودريار في كتابه الأخير «ذكريات هادئة 5» -وقد كتبه بعدما شخّص بالسرطان الذي مات بسببه- إنه لم يتخيل الموت يوماً. فحسبما يرى، هذا أفضل موقف تتخذه إزاء الموت؛ ففيه ما زال الموت مفاجأة؛ شيئاً مغايراً وسحرياً؛ خصماً غريباً يخوض مبارزةً ضد الحياة. وقال في ذلك قولاً بليغاً: «نُنظّم الموت الأمور تنظيمًا حسنًا؛ فبمجرد غيابك عن العالم تنضال وجهامة العيش فيه».

جاك دريدا (1930 – 2004)

في مقابلة طويلة- وبعين اليوم أراها حزينة- أجراها مع صحيفة لاموند في 19 أغسطس عام 2004، وأعيد نشرها بعد موته، يصف دريدا عمله أنه «خُلِقَ الكتابة» [أو «إيتوس الكتابة»]. ويُعدُّ دريدا بالنسبة لي شخصيًا أعظم

قارئ للنصوص الفلسفية؛ إذ هو القراءة وقد استحالت درسا مجسداً: الصبر، والتدقيق، والانفتاح، والمساءلة، والإبداع الذي لا يحده حد. إن كتابات دريدا -في أبهى صورها- قادرة على خلخلة توقعات قارئه، وتحويل فهمه للفيلسوف أو الفلسفة قيد النظر تحويلاً تاماً. وما سمي تسمية غير موفقة «التفكيك» -وهو مصطلح رآه دريدا بعين الريبة دوفاً- حريّ بنا فهمه على أنه خُلق في القراءة والكتابة.

تُمثل كتابات دريدا حالة بقضة فلسفية لا تلين، كتابات نخوض حرباً متواصلة على العقائد الفكرية الطاغية؛ ما دأب على تسميته -ناسجاً على منوال الروح السقراطية، كما أرى- الدوكسا (doxa): الرأي السائد في عصر معين، أو صورته الترجسية عن نفسه.

إن كتابات دريدا مهمومة بفضول لا يلين ولا يستكين؛ بل لعلي لا أبالغ لو قلت إن ذلك الاهتمام ضرب من القلق. قال لي فيلسوف أمريكي مشهور جداً -متعاطف مع دريدا- ذات يوم: «لا يعرف متى يقف، ولا كيف ينهي ما بدأ». وفي مقابلة أجرتها صحيفة لاموند معه، وصف نفسه أنه يخوض حرباً ضد نفسه. لا يكلّ الترحال الفكري، تواق دائماً إلى مواضيع تحليل جديدة، ويقبل دعوات جديدة، ويواجه سياقات جديدة، ويخاطب جمهوراً جديداً، ويكتب كتباً جديدة. كما أن طاقته في الحوار -في الاستماع وكتابة تحليل طويل، ومفضل، ورائع- تخطف الألباب. وقد رأيت -ككثير غيري- يفعل ذلك في عدّة مناسبات، وكان دائماً يحاور الناس بصبر، وأدب، وتواضع، ودماثة خلق. إن خُلق كتاباته يقف على الضد تماماً من ذاك الترفع الأكاديمي الباهت الذي نراه كثيراً في الفلسفة وفي كثير من الفلاسفة.

رأى دريدا أن الحكمة الشيشرونية -التي مفادها أن التفلسف تعلّم الموت- منقّرة بسبب نرجسيتها، ودأب على قول: «سأظلّ أمياً [inéducatable] بشأن حكمة تعلّم الموت»؛ إنما الفلسفة تعلّم العيش. وفي افتتاحية كتابه «أشباح ماركس» (1993)، يقول دريدا بلسان غيره -كما اعتاد في بقية كتاباته- «تعلّمْتُ أخيراً كيف أعيش».

ولكن معرفة كيف تعيش لا تمحو رهبة الموت. ففي عام 2002 -قبل نشر فلم وثائقي عنه وعن أعماله- أجرى دريدا مقابلة مع صحيفة لوس أنجلوس ويكلي، وفيها اضطرّ إلى الإجابة عن أسئلة سخيفة، وأحد الأسئلة التي طرحها المحاور «أينبغي على الفيلسوف أن يكون له سيرة ذاتية؟» فأجاب دريدا: «أبعقل ألا يكون للفيلسوف سيرة ذاتية؟». ورداً على سؤال «ما المهم

بالنسبة لك اليوم؟» أجاب دريدا بحسن نية وصدق بالغ «وعي ملازم أنني أشيخ، وأني سأموت، وأن حياتي قصيرة. بثّ يقظًا لما تبقى لي من أيام، ورغم أنني كنت كذلك منذ شبابي؛ إلا أن الأمر يصبح بالغ الجدّة حين تبلغ الثانية والسبعين من عمرك. لم أهادن الموت حتى يومي هذا، ولا أخالي سأفعل، وهذا الوعي يملأ كل ما أفكر فيه. ما يجري في العالم بشع، وجميع هذه الأمور في بالي؛ لكنّها تسير بموازاة هذه الرهبة من الموت».

وربما تخفيًا من وطأة هذه الرهبة، كتب دريدا مرارًا عن وفيات أصدقائه والفلاسفة الذين كانوا مقربين إليه (موريس بلانشو، ولافيناس) وأولئك الذين لم يكونوا مقربين إليه (فوكو، ودولوز) ولكنه شعر معهم بصلة قرابة طوعية.

وقد أصبحت ثيمة الحداد ثيمة محورية في كتاباته بعد وفاة رولان بارت عام 1980، وزاد حضورها بعد وفاة صديقه وزمليه بول دي مان المفاجئة في ديسمبر عام 1983. وفي كتابه «ذكريات: إلى بول دي مان»، تحدث دريدا عن تجربة الفقد حديثًا عاطفيًا يأخذ بتلابيب القلب. فحسب دريدا، فقد صديقي يعني أن يحمل المرء ذكراه حملًا لا يطبق احتماله. كما لو أن الصديق الميّت ما زال حيًا وكأنه شبح يطارد المرء. لا تُشفى النفس ولا تتعافى بعد وفاة الآخر؛ إنما تظل مجروحةً مشتتةً في نظر نفسها. وما ذكر يتنافى مع ما سقاه فرويد «الحداد العادي»؛ حيث تستعيد الأنا عافيتها ووحدها حينما «تتجاوز» موت الحبيب. إذ يقول دريدا بـ«الحداد المستحيل»؛ حين لا نقوى على تجاوز موت الآخر، ويعيش في ذاكرتنا المفجوعة. وتوضيخًا أقول: شدد دريدا على أن الحداد المستحيل ليس استرجاع الآخر، ولا امتلاك الذات له امتلاكًا نرجسيًا؛ إنما يعيش المحبوب أو الصديق فيّ كما الشبح الذي يزعزع ذاك الخط الفاصل بين الأحياء والأموات. وقد اهتم دريدا -على وجه التحديد في العقد الأخير من حياته- بالأشباح، والأطياف، والمبعوثين من الموت.

ورغم أن دريدا رفض الرؤية الكلاسيكية التي مفادها أن التفلسف تعلّم الموت؛ إلا أن شيشرون ظهر في الاقتباس الافتتاحي لكتابه المهم «سياسات الصداقة» (1994)؛ حيث ذكر دريدا هذه الكلمات «[...] وأصعب من ذلك كلّه، عيش الموتى» *et quod difficilius dictu est, mortui vivunt...*. والمراد إنّ الموتى يعيشون؛ فهم يعيشون معنا على نحو يزعزع رضانا عن أنفسنا، ويقلقنا، ويدعونا إلى إطالة التفكّر فيهم. ولعلنا نقول:

كلما قرئ فيلسوف؛ بعث حياً. وإن أردت التواصل مع الموتى؛ فاقرأ كتاباً.

غي ديبور (1928 – 1994)

مؤلف كتاب «مجتمع الاستعراض»، ومن أهم مؤسسي الأممية الموقفية (Situationist International). أطلق ديبور الرصاص على قلبه في كوخه الريفي النائي في فرنسا، وقد زعم بعض الناس أن موته البيان الأخير للأممية الموقفية؛ حيث أصبحت وفاته سلعة في عالم التبادل الرأسمالي يروج في بيع كتبه، ولكن يبدو أنه انتحر كي ينهي معاناته مع نوع من التهاب الأعصاب الذي تسبب به إفراطه في شرب الكحول. يقول ديبور في سيرته الذاتية «تقريظ» (1989): «الشرب من معدودات ما أحب وأعرف وأبرع فيه. لقد قرأت كثيراً، ولكنني شربت أكثر. كما أنني كتبت أقل مما يكتب أغلب الكتاب، ولكنني شربت أكثر بكثير مما يشرب الشاربون».

دومينيك جانيكود (1937 – 2002)

في صباح 18 أغسطس من عام 2002 في بلدية إزي -الواقعة في الريفيرا الفرنسية- توفي جانيكود إثر سكتة قلبية بعد السباحة. كان يعيش قريباً مما يسمى الآن «طريق نيتشه» (le chemin Nietzsche)؛ وهو طريق وعر طوله يناهز 1000 متراً، ويمتد صعوداً من البحر الأبيض المتوسط إلى القلعة القديمة والقرية؛ حيث اعتاد نيتشه على التنزه مشياً على الأقدام إبان شتاءاته السبعة التي قضاها في مدينة نيس في ثمانينيات القرن التاسع عشر، وقد كتب هناك مقاطع من «هكذا تكلم زرادشت». كنت تلميذ جانيكود، وصعدت هذا الطريق برفقته مرات عديدة ما زال ذكرها يجول في بالي.

لقد كانت إزي قريبة من مدينته الحبيبة نيس؛ حيث كان يدرس الفلسفة من 1966، رافضاً الدعوات العديدة للإقامة في باريس أو غيرها من المدن. عاش دومينيك وعمل في بيت بديع يقع على منحدرات الأغيه بي القريبة من وادي الفار. وقبيل وفاته بيوم، أنتم جانيكود المسودة الأولى من مقدمة في الفلسفة كان قد كتبها إلى ابنته كلابر التي كانت تنهياً لدراسة الفلسفة في المدرسة الثانوية. كان دومينيك مستاءً أشد ما يكون الاستياء

من الغموض الأكاديمي الذي يملأ جانباً عظيماً من مقدمات الفلسفة؛ فعقد عزمه على كتابة مقدمته للفلسفة.

حسب جانيكود، إنَّ سؤال الفلسفة الأساسي مقولته هاملت «أأكون أم لا أكون؟» بمعنى أن العديد مما يبدو أسئلة فلسفية مجردة تضرب جنورها في السؤال الوجودي: من نحن وما الوجود؟ يقول جانيكود إنَّ معاشة هذه المسألة قادرة على استثارة «الدهشة في وجه الوجود؛ في وجه الحقيقة التي مفادها أن ثمة وجود أصلاً. إنَّ هذا الانشداه عزيزٌ ثمين، وحقيقٌ بأن يُحرص عليه ويشاد به؛ إذ لعلَّه رأس التفلسف».

والفكرة المهمة في هذه الصياغة هو أن هذه الدهشة حريٌّ بها أن تعاش في وجه مساءلة الأشياء؛ إذ إننا لا نعلم علماً يقينياً من نحن وما الوجود؛ فهذه أسئلة بالنسبة لنا. ومن هذه النقطة -طبعاً- استهللنا هذا الكتاب مع زهاء 190 وفاة، وعلى امتداد بضعة آلاف من السنين؛ فما الفلسفة إلا عودٌ دائمٌ إلى البدايات. ولهذا تاريخ الفلسفة والفلاسفة ليس مجرد سجلّ زائد عن الحاجة لأخطاء الماضي؛ إنما هو سلسلة من الإغراءات الفكرية صعبة المقاومة التي قد نتعلم منها -في آخر المطاف- كيف نعيش.

سايمون كريتشلي (1960 - ؟)

مُخرج؛ يطارده دُب.

كلمات أخيرة

المخلوقيّة

إنّ الموت آخزّ التابوهات المهيبة؛ فما زلنا نخشى النظر في وجهه خوفاً من رؤية الجمجمة خلف الجلد. وتظهر نتائج عدّة استطلاعات عن موقفنا إزاء الموت أن ما يريده الناس ميتة سريعة، ولا ألم فيها، ودون أن يكون الميت «عبأ على أحد». وأخال أن ما تخفيه هذه العبارة العادية هو أن قائلها لا يثق في أولاده أو أحبابه في تولي أموره بعد موتهم. إنّ الخوف من الموت خوفاً الوهن حال العجز؛ حين يعلق المرء في دار المسنين؛ حيث تجاهله أصدقاؤه المخرجون منه، وأفراد العائلة البعيدون والمنشغلون عنه.

الفناء يكشف العديد من الحقائق التي نعيش بها. ففي استطلاع استبباني مفصّل أجرته «Opinion Dynamics Corporation» عام 2003، قالت فيه إن 92% من الأمريكيين يؤمنون بالله، و 85% يؤمنون بالجنة، و 82% يؤمنون بالمعجزات. ولكن في عمق هذه الاعتقادات الدينية-المتماشية مع وجود حياة أخرى بعد الموت- نجد أن المؤمنين عثروا على طيف من عزاء في وجه الموت. إنّ الكهنوتية الوحيدة التي يؤمن بها الناس حق الإيمان في هذا الزمن هي مهنة الطب، وما غاية أدويتهم وتقنياتهم المقدسة إلا إطالة العمر؛ الخير الوحيد الذي لا يوضع موضع سؤال في الحياة الغربية المعاصرة.

ومن أراد دليلاً على أن المؤمنين يقولون ما لا يفعلون فسيجده في جهلهم بالتعاليم الدينية عن الموت؛ على وجه التحديد، التعاليم المسيحية؛ ولهذا شددت عليها في بعض السير المذكورة في هذا الكتاب.

فالمسيحية ليست إلا الاستعداد للموت. إنها تمارين صارمة للموت؛ ذاك الموت في الحياة الذي لا يرفع من قيمة إطالة العمر. إنّ المسيحية -على يد بولس أو أوغسطين أو لوثر- سبيلٌ يتصالح المرء عبره مع قصر الحياة الإنسانية، ويتخلّى عن رغبته في الثروة، ومتاع الدنيا، والسلطة الزائلة. لا يوجد ما هو أشدّ عداوة لأغلب من يسمّون أنفسهم مسيحيين أكثر من المسيحية الحقّة؛ فهم في واقع الأمر يعيشون حيوات ملحدة مربوطة برغبة إطالة العمر، ورهبة الموت.

ونجد في هذا الموضع على وجه التحديد القوة البليغة لمثال الموت الفلسفي في تقويض شعارات إنكار الموت في عصرنا، ولعلنا نقول إنّ الفناء يُشكّل فرديتنا؛ إذ غير علاقتنا بأن الموت حق لا محالة -موتي وموت غيري- تصبح الذات ذاتها حقًا؛ فعَبَّرَ علاقة المرء بقبول فقده لذاته قد يكسب ذاتًا؛ أي أن الموت -وهذا واضح وضوح الشمس في رائحة النهار- حد الحياة المعاشة. إنّ قبول فناء المرء -إذن- قبول حدّه وحدوده.

وهذا بالغ الأهمية في نظري؛ إذ هو قبول ما قد نسّميه «المخلوقيّة»: فكونك مخلوقًا -في علم اللاهوت التقليدي- معناه تبعيته لله، ولكنني أريد أن أقدم شكلًا غير لاهوتي من هذه الفكرة، ومفادها أن الوجود الإنساني محدود، تشكّله قوئ تطورية لا حول ولا قوة لنا بها، وبرغبات تقلقنا وتأخذ بخناقنا.

لا نقدر أن نُرجع عطايا الطبيعة والثقافة التي لم نطلبها، ولا أن نقفز على ظل فنائنا، ولكن في وسعنا تغيير هدينا في قبول هذه العطايا، وفي الوقوف وقفةً ثابتة في وجه الضوء الذي يلقي بهذا الظل. وأراهن على لو أننا أخذنا في قبول محدوديتنا؛ فحينها قد نقوى على التخلّي عن أوهام القوة المطلقة الطفولية، والثروة الدنيوية، والسلطة المنتفخة؛ حيث التربة التي تنمو فيها الخلافات الشخصية العدائية، والحروب الدموية بين آلهة متعارضة أو محصورة لفئة معينة. المخلوق يقبل تبعيته ومحدوديته قبولًا لا يؤول إلى القنوط والسخط؛ إنما هذا القبول هو شرط الشجاعة والثبات.

أعود إلى مقولة مونتيني التي استفتحت بها هذا الكتاب: التفلسف اعتياد حضور الموت في فم المرء على الدوام. فبهذا نقدر على مواجهة رهبة الفناء التي تستعبدنا، ونُفْضي بنا إلى الهروب أو التملّص من أنفسنا. فبحديثنا عن الموت؛ بل وضحكنا على هشاشتنا وفنائنا، يقبل المرء حدود مخلوقيته التي هي شرط الحرية الإنسانية، وهذه الحرية ليست حالة وجود مستكنة، أو مجرد غياب الضرورات أو القيود؛ إنما هي نشاط مستمر يتطلّب قبول الضرورة، والتشديد على قيد فنائنا المتحرّك مع أيامنا. هذا ليس مطلبًا هيئًا سهلًا، أعرف ذلك، وما التفلسف إلا تعلّم حب هذه الصعوبة.

تفاصيل جغرافية وشكر

وانتني فكرة «كتاب الفلاسفة الموتى» وأتممت مسودته الأولى في فترة إقامتي في غرب السانسييت بولفارد ومؤسسة غيتي للبحوث في لوس أنجلوس ما بين نوفمبر 2006 ويونيو 2007. وانطباعي أن كتابة هذا الكتاب قد اتسمت بمزاج غريب لتلك المدينة، وكليشيتها التي لا مفر منها: رياح سانتا آنا الحزينة، وشوارع واسعة فارغة مساءً مُحاطة بالنخيل الفارعة، وأضواء من شدة سطوعها لا تميزها عن الظلام. إن لوس أنجلوس بالنسبة لي - مدينة فلم-النوار؛ على وجه التحديد، فلم بيلي وابلدن «سانسييت بولفارد» (1950)؛ حيث يقبع الموت، والظلام، واليأس خلف عذّة غرابيل يستعملها البشر لحجب العالم الخارجي: نظارات شمسية متسعة، وستائر فينيسية على كل نافذة، وزجاج ملون في السيارات الرياضية متعددة الأغراض (SUV) التي عادةً ما تكون ألمانية الصنع.

وحذفتُ حصاةً من سانتا مونيكا بولفارد، في ظل إستوديوهات شركة باراماونت، يدعى السياح إلى زيارة «مقبرة هوليوود فورإيفر» التي يُسوّق لها بوصفها «مئوى خالدي هوليوود»؛ حيث دُفن فيها لودولف فالنتينو، ودوغلاس فايربانكس، وجاين مانسفيلد، والمخرج السينمائي سيسيل بلونت ديميل؛ وهذا الأخير ظهر على الشاشة آخر مرة في فلم «سانسييت بولفارد». وثُفاخر المقبرة بأخر الاختراعات التقنية؛ منها على سبيل المثال خدمات إذاعة الجنازة على مستوى العالم. ولن أراد التسجيل في دورة تعريفية -تقام أسبوعيًا- عن المقبرة؛ فما عليه إلا مهاتفة شخص يدعى كاري بايبل، وهذا رقمه 0195 769 323. إن لوس أنجلوس -في رهبتها الغربية من الفناء- مرشحة لأن تكون عاصمة الموت في العالم.

أوجه شكري لجورج ميلر على اقتراحه كتابة هذا الكتاب قبل عدة سنوات، وتحريره المسودة تحريرًا دقيقًا حريصًا، كما أشكر بيلا شاناد وفيليب جوين جونز على دعمهما المستمر ونصائحهما التحريرية، وشكري كذلك أوجهه لأمبر دويل على إعداد النسخة ذات الغلاف الورقي الخفيف من «كتاب الفلاسفة الموتى».

لم أكن لأنجز هذا الكتاب لولا الدعم السخي من مؤسسة غيتي للأبحاث التي استضافتني بوصفي باحثًا بين عامي 2006 و2007، وأشكر على وجه التحديد مساعدتي في البحث كورني بيغس؛ التي ساعدتني أيما مساعدة

في تعقب مصادر نائية، وفي التعامل مع طلباتي البيبليوغرافية البهمة. كما أشكر جاك ميلز، وبيتر غودريتش، وكريستوفر ترادوسكي على قراءة مسودتي الأولى، وتقديم ملاحظات ثمينة. وقد ساعدني كثيرًا موظفو المكتبة في مؤسسة غيتي، وعدد من زملائي نقلوا لي بعض المعلومات القيمة؛ خصوصًا سيلفيا بيرتي، وتود كرونان، وبيتر رام كاشيك، وتوماس لينتيس.

وأما خارج أسوار غيتو الغيتي؛ فأشكر جيوفاني ليفي على مؤازرته السخية في الفلسفة الصينية، كما أشكر شهاب إسماعيل على بعض الإشارات الهادية عن مفكري العصور الإسلامية الوسيطة، وأشكر ليسابيث ديورنغ على اقتباس مهّد لي بداية البحث والكتاب، وأشكر جيني في لويدي على محادثات ستبقى في الذاكرة خضتها معها، وأوجه شكري كذلك إلى جيمس بلاث، ويسييليا سجوهرلوم، وأن دينيس-توني، ونيكلوس لاغرير، ودايفد مكنيل، وجون ميلباك، ومارك وارثال، وأندرو توماس. وأشكر على وجه الخصوص رايغوند غيس على تصحيحاته المفيدة بخصوص بحثي في مرحلة متقدمة من الكتابة، وقد أدخلت هذه التصحيحات في النص راضيًا. كما أشكر طلابي الأذكاء والمتأبرين ومن حضر حلقتي الدراسية «التفلسف تعلّم الموت» في جامعة نيو سكول للبحوث الاجتماعية في خريف 2007. وأخيرًا، أشكر جاميسون ويبستر التي قالت لي ذات يوم: «أوه طبعًا، الهوس الذكوري لا يهتم إلا بسؤال واحد: أأحياء هم أم أموات؟». أشكرها على ذلك؛ إذ إنني أرى نفسي أقرب إلى الجماعة الأولى أكثر من الثانية. إلى حين، على الأقل.

ثبت المراجع

رجعت عدة مرات إلى النسخة الأكاديمية الإلكترونية من «الموسوعة البريطانية»، والموسوعة طافحة بالأعاجيب الطريفة، ويندر ألا تجد فيه معلومة تبحث عنها (<http://www.search.eb.com>). كما أنني اعمدت على «موسوعة الفلسفة» لبول إدوارد (تقع في ثمانية مجلدات، ومن نشر دار ماكميلان في نيويورك، 1967). ورغم وجود موسوعات وقواميس أجدد منها وأحق بالثناء؛ إلا أن جودة كتابة إدوارد -عمومًا- لم يتفوق عليها أحد في رأيي؛ خصوصًا في تأريخ الفلسفة. ورجعت كذلك إلى «موسوعة ستانفورد للفلسفة» (<http://plato.stanford.edu>)، وقد أعانني أجزاء معينة من «معجم السير الأدبي» Dictionary of Literary Biography (من نشر ذا غايل غروب في فارمينغتون هيلز، منذ 1978) كثيرًا؛ على وجه الخصوص: الجزء 90 «في الكتاب الألمان في عصر غوته»، والجزء 115 «الفلاسفة القروسطيون»، والجزء 129 «الكتاب الألمان في القرن التاسع عشر»، والجزء 252 «الفلاسفة البريطانيون 1500-1799»، والجزء 279 «الفلاسفة الأمريكيون 1950-2000». وقد يعجب القراء كتاب هيو ميلور «علل موت الفلاسفة» Causes of Death of Philosophers؛ ففيه سيرة طريفة. وهذه تسع أمثلة عن علل خفنها عن موت الفلاسفة: «أدورنو: تناول سجن فرانكفورتري رديء»⁽¹⁾. بيرغسون: الدافع الموتى⁽²⁾. فيخته: استحواذ اللا-أنا⁽³⁾. هايدغر: عدم وجوده في الزمان⁽⁴⁾. لوثر: طعام ديدان⁽⁵⁾. فيتغنشتاين: أنه أصبح المرحوم فيتغنشتاين⁽⁶⁾.

(1) ميلور يذكر عللاً تهكمية عن موت هؤلاء الفلاسفة يستوحىها من فلسفتهم أو جانب متعلق في حياتهم أو سمعتهم. علل موت أدورنو سجن فرانكفورتري رديء لأن أدورنو ينتمي إلى ما يعرف بمدرسة فرانكفورت النقدية (الترجم).

(2) بيرغسون عرف بمفهومه الدافع الحيوي (أو القوة الحيوية) Élan vital؛ إذ كان يعتقد بوجود جوانب في الوجود مهما تنوعت أشكالها لها قوة كامنة متشابهة في جميع الأشياء الحية. يتلاعب ميلور بالكلمات ساخراً ويقول Élan mortal أي الدافع الموتى أو دافع الموت (لترجم).

(3) غرف فيخته أنه فيلسوف الأنا - Ego في اللغوية الألمانية (لترجم).

(4) Not being in time، تلاعب لغوي على عنوان كتاب هايدغر العمدة «الوجود والزمان» (أو «الكيونة والزمان») (لترجم).

(5) Diet of worms: تلاعب لغوي ذكي على العبارة الإنجليزية التي يفهم منها على أنه طعام الديدان، ولكن للعبارة معنى آخر: كلمة diet تشير أيضاً إلى البرلان الإمبراطوري في الإمبراطورية الرومانية، و worms (في الألمانية تنطق: فورمز، ولكن في الإنجليزية: ورمز) هي مدينة تقع اليوم في ألمانيا. Diet of worms هو اجتماع البرلان الإمبراطوري في مدينة فورمز عام 1521 حيث دُعي إليه مارتن لوثر كي يُسأل في معتقداته التي رأتها الكنيسة الكاثوليكية باطلة، وبعد الاجتماع، أصدر البرلان بياناً يدين فيه لوثر ويصفه بالهرطق (لترجم).

(6) Became the late Wittgenstein في العرف الفلسفي، كلمة late «متأخر» حين نقدر باسم فيلسوف

(<http://people.pwf.cam.ac.uk/dhm11/deathindex.html>)

ولن أنكر أنني استرقت النظر -بل وأطلتُ النظر أحيانًا- في ويكيبيديا. فقد باتت موسوعة ويكيبيديا مصدرًا واسعًا يتنامى سريعًا، وإن كانت جودة المقالات فيه متفاوتة، ولا ينبغي الوثوق فيها، ولكنها مليئة بالمقالات البديعة والإشارات الرائعة.

مراجع عامة

- Abelard, Peter and Héloïse, *The Letters of Abelard and Héloïse*, trans. Betty Radice (Penguin, London, 1974).
- Adams, H. P., *The Life and Writings of Giambattista Vico* (George Allen & Unwin, London, 1935).
- Adorno, Theodor, *Minima Moralia: Reflections from Damaged Life*, trans. E. F. N. Jephcott (Verso, London, 1974).
- Aldrich, Virgil C., 'Messrs. Schlick and Ayer on Immortality', *The Philosophical Review*, vol. 47, no. 2 (March 1938), pp. 209–13.
- Alexiou, Margaret, *The Ritual Lament in Greek Tradition*, 2nd Edn (Rowman & Littlefield, Lanham, 2002). Algalarrondo, Hervé, *Les Derniers Jours de Roland B.* (Stock, Paris, 2006).
- Althusser, Louis, *L'Avenir dure longtemps. Les faits* (Stock/IMEC, Paris, 1992).
- *American Piety in the 21st Century: New Insights to the Depths and Complexity of Religion in the US.*

ما فإنها تشير إلى فترة فكرية للفيلسوف مختلفة عن فترته الفكرية للبكرة. ومع فيتغنشتاين تحبذا، تشير إلى فترته الفكرية التي بدأت مع كتاب «تحقيقات فلسفية». إلا أن كلمة late لها معنى آخر أيضًا؛ إذ تعني للتوفى أو للرحوم (للترحم).

Selected Findings from the Baylor Religion Survey
(Baylor University Press, Waco, TX, 2006).

- Andrews, Carol (ed.), *The Ancient Egyptian Book of the Dead*, trans. Raymond O. Faulkner (British Museum Press, London, 1985).
- Annas, Julia, and Jonathan Barnes, *The Modes of Scepticism: Ancient Texts and Modern Interpretations* (Cambridge University Press, Cambridge, 1985).
- Arendt, Hannah, *The Life of the Mind*, 2 vols. (Harcourt Brace Jovanovich, New York, 1978).
- Aristophanes, *The Clouds*, trans. W. Arrowsmith (The New American Library, New York, 1962).
- Armstrong, A. H. (ed.), *The Cambridge History of Later Greek and Early Medieval Philosophy* (Cambridge University Press, Cambridge, 1967).
- August, Eugene, John Stuart Mill. *A Mind at Large* (Charles Scribner's Sons, New York, 1975).
- Augustine, *The Confessions of Saint Augustine*, trans. John K. Ryan (Image Books, New York, 1960).
- Bacon, Francis, *Of Empire* (Penguin, London, 2005).
- Bartelink, G. J. M., 'Die literarische Gattung der "Vita Antonii". Struktur und Motive', *Vigiliae Christianae*, vol. 36, no. 1 (March 1982), pp. 38–62.
- Bartelink, G. J. M. (ed.), *Vie d'Antoine* (Éditions du Cerf, Paris, 1994).
- Baudrillard, Jean, *Cool Memories V 2000–2004*, trans. Chris Turner (Polity, Cambridge, 2006).

Becker, Ernest, *The Denial of Death* (Free Press Paperbacks, New York, 1997).

- Benjamin, Walter, *Illuminations*, ed. Hannah Arendt, trans. Harry Zohn (Fontana/Collins, London, 1982).
- Berkeley, George, *The Works of George Berkeley D.D.; Formerly the Bishop of Cloyne. Including his Posthumous Works*, ed. Alexander Campbell Fraser (Clarendon Press, Oxford, 1901).
- Bernhard, Thomas, *The Voice Imitator*, trans. Kenneth J. Northcott (University of Chicago Press, Chicago & London, 1997).
- Berti, Silvia, 'Radicali ai margini: materialismo, libero pensiero e diritto al suicidio in Radicati di Passerano', *Rivista storica italiana*, vol. 3 (2004), pp. 794–811.
- Boethius, *The Consolation of Philosophy*, trans. V. E. Watts (Penguin, London, 1969).
- Boswell, James, *The Life of Samuel Johnson*, ed. Roger Ingpen, 2 vols. (Sturgis & Walton, New York, 1909).
- Bowlby, John, *Charles Darwin: A New Life* (Norton, New York, 1992).
- Briggs, Ward W. (ed.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 211, *Ancient Roman Writers* (Gale, Detroit, 1999). Brochard, Victor, *Les Sceptiques grecs* (Vrin, Paris, 1932).
- Burlaei, Gualteri, *Vita et Moribus Philosophorum* (Bibliothek des litterarischen Vereins in Stuttgart, Tübingen, 1886).

- Butler, Alban, *Butler's Lives of the Saints*, ed. Michael Walsch (Harper, San Francisco, 1991).
- Bradatan, Costica, *The Other Bishop Berkeley: An Exercise in Reenchantment* (Fordham University Press, New York, 2006).
- Brandt, Reinhard, *Philosophie in Bildern: Von Giorgione bis Magritte* (Dumont, Köln, 2000).
- Camus, Albert, *The Myth of Sisyphus*, trans. Justin O'Brien (Penguin, London, 1979).
- Capaldi, Nicholas, *John Stuart Mill: A Biography* (Cambridge University Press, Cambridge, 2004).
- Cave, Terence, *How to Read Montaigne* (Granta, London, 2007).
- Chesterton, G. K., *Saint Thomas Aquinas* (Image Books, New York, 1956).
- Chickering, Howell D., Jr, 'Some Contexts for Bede's DeathSong', *PMLA*, vol. 91, no. 1 (January 1976), pp. 91–100. Choron, Jacques, *Death and Western Thought* (Macmillan, New York, 1963).
- Chuang Tzu, *The Inner Chapters*, trans. A. C. Graham (Hackett, Indianapolis & Cambridge, 2001). Cicero, *De Finibus Bonorum et Malorum*, trans. H. Rackham (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1971).
- Cicero, *On Duties*, eds. M. T. Griffin and E. M. Atkins (Cambridge University Press, Cambridge, 1991).
- Cicero, *Selected Letters*, trans. D. R. Shackleton Bailey (Penguin, London, 1986).

- Clark, Ronald W., *The Survival of Charles Darwin: A Biography of a Man and an Idea* (Random House, New York, 1984).
- Clement of Alexandria, *Stromateis*, trans. John Ferguson (Catholic University Press of America, Washington DC, 1991).
- Cohen-Solal, Annie, *Sartre: A Life* (Heinemann, London, 1987).
- Confucius, *The Analects*, trans. D. C. Lau (Penguin, London, 1979).
- Critchley, Simon, *Very Little . . . Almost Nothing: Death, Philosophy and Literature*, 2nd Edn (Routledge, London & New York, 2004).
- Critchley, Simon, and William R. Schroeder (eds.), *A Companion to Continental Philosophy* (Blackwell, Oxford, 1998).
- Critchley, Simon, and Robert Bernasconi (eds.), *The Cambridge Companion to Levinas* (Cambridge University Press, Cambridge, 2002).
- Cronan, Todd, 'Biological Poetry: Santayana's Aesthetics', *Qui Parle*, vol. 15, no. 1 (Fall/Winter 2004), pp. 115–45.
- Crow, Carl, *Master Kung: The Story of Confucius* (Hamish Hamilton, London, 1937).
- Cua, Antonio S., *Encyclopedia of Chinese Philosophy* (Routledge, New York & London, 2002).
- Davidson, Donald, *The Essential Davidson* (Clarendon Press, Oxford, 2006).

- Damrosch, Leo, Jean-Jacques Rousseau: Restless Genius (Houghton Mifflin, Boston & New York, 2005).
- Deferrari, Roy J. (ed.), Early Christian Biographies. Lives of St. Cyprian, by Pontius; St. Ambrose, by Paulinus; St. Augustine, by Possidius; St. Anthony, by St. Athanasius; St. Paul the First Hermit, St. Hilarion, and Malchus, by St. Jerome; St. Epiphanius, by Ennodius; with a Sermon on the Life of St. Honoratus, by St. Hilary, trans. Roy J. Deferrari et al. (Catholic University of America Press, Washington DC, 1952).
- Dematteis, Philip B., and Leemon B. McHenry (eds.), Dictionary of Literary Biography, vol. 279, American Philosophers, 1950–2000 (Thomson Gale, Detroit, 2003).
- Dematteis, Philip B., and Peter S. Fosl (eds.), Dictionary of Literary Biography, vol. 252, British Philosophers, 1500–1799 (Gale, Detroit, 2002).
- Deniker, P., and J.-P. Olié, 'La Mort d'Hélène Althusser: un cas d'homicide altruiste rapporté par le mélancolique', Annales Médico-Psychologiques, vol. 152, no. 6 (1994), pp. 389–92. Derrida, Jacques, Mémoires: for Paul de Man, trans. Cecile Lindsay, Jonathan Culler and Eduardo Cadava (Columbia University Press, New York, 1986).
- Diels, Hermann, I Dossographi Greci, trans. L. Torraca (Cedam, Padua, 1961).
- Diogenes Laertius, The Lives of Eminent Philosophers, trans. R. D. Hicks, 2 vols. (Harvard

University Press, Cambridge, MA, 2005–6).

- Döll, Helmit, 'Hegels Tod', *Zeitschrift für ärztliche Fortbildung*, vol. 79, no. 5 (1985), pp. 217–19.
- Edwards, Paul (ed.), *The Encyclopedia of Philosophy*, 8 vols. (Macmillan, New York, 1967).
- Emerson, Ralph Waldo, *Selected Essays*, ed. Larzer Ziff (Penguin, London, 1982).
- Enfield, William, *The History of Philosophy from the Earliest Times to the Beginning of the Present Century*. Drawn up from Brucker's *Historia Critica Philosophiæ*, 2 vols. (J. F. Dove, London, 1819).
- Engels, Fr., 'Funeral Oration for Marx', *Der Sozialdemokrat*, no. 13 (22 March, 1883).
- Enright, D. J. (ed.), *The Oxford Book of Death* (Oxford University Press, Oxford & New York, 1983).
- Epictetus, *Discourses and Enchiridion*, trans. T. Wentworth Higginson (Walter J. Black, New York, 1944).
- Epicurus, *The Epicurus Reader: Selected Writings and Testimonia*, trans. B. Inwood and L. P. Gerson (Hackett, Indianapolis & Cambridge, 1994).
- Erasmus of Rotterdam, *Praise of Folly and Letter to Martin Dorp*, trans. Betty Radice (Penguin, London, 1971).
- Eribon, Didier, Michel Foucault, trans. Betsy Wing (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1991).
- Eusebius, *The History of the Church*, trans. G. A. Williamson and A. Louth (Penguin, London, 1989).

- Evans-Wentz, W. Y. (ed.), *The Tibetan Book of the Dead* (Oxford University Press, Oxford & New York, 2000).
- Feigl, Herbert, et al., 'Homage to Rudolf Carnap', *PSA: Proceedings of the Biennial Meeting of the Philosophy of Science Association* (1970), pp. XI–LXVI. Feuerbach, Ludwig, *The Fiery Brook: Selected Writings of Ludwig Feuerbach*, trans. Zawar Hanfi (Anchor Books, Garden City, NY 1972).
- Ficino, Marsilio, *The Letters of Marsilio Ficino*, vol. 3, trans. Language Department of the School of Economic Science, London (Shepherd-Walwyn, London, 1981).
- Filodemo, *Storia dei Filosofi: La Stoà da Zenone a Panezio* (Pherc. 1018), ed. Tiziano Dorandi (E. J. Brill, Leiden, 1994). Fontenay, Elisabeth de, *Diderot: Reason and Resonance* (George Braziller, New York, 1982).
- Freeman, Kathleen, *Ancilla to the Pre-Socratic Philosophers. A Complete Translation of the Fragments in Diels, Fragmente der Vorsokratiker* (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1948).
- Fung, Yu-Lan, *A History of Chinese Philosophy*, vol. 1 (Princeton University Press, Princeton, N J, 1983).
- Garrett, Don, *The Cambridge Companion to Spinoza* (Cambridge University Press, Cambridge & New York, 1996).
- Gejrot, Tomas, 'Descartes' sjukdom och död i Stockholm 1650', *Läkartidningen*, vol. 63, no. 51 (1966), pp. 4917–21. Géraud, M., and M. Bourgeois,

‘Friedrich Hölderlin (1770–1843).

- Réévaluation psychiatrique à l’occasion du cent cinquantième de sa mort’, *Annales Médico-Psychologiques*, vol. 152, no. 3 (March 1994), pp. 173–8.
- Gohlman, William E., *The Life of Ibn Sina* (State University of New York Press, Albany, 1974).
- Goodman, Lenn E., *Avicenna* (Routledge, London, 1992). Gouhier, Henri, *Blaise Pascal: Commentaires* (Vrin, Paris, 1966).
- Graham, A. C., *Disputers of the Tao* (Open Court, Chicago, 1989). Gramsci, Antonio, *A Gramsci Reader: Selected Writings 1916–1935*, ed. David Forgacs (Lawrence and Wishart, London, 1988).
- Gregory of Nyssa, *The Life of St. Macrina*, trans. W. K. Lowther Clarke (The Society for Promoting Christian Knowledge, London, 1916).
- , Jean, *Hans-Georg Gadamer: A Biography*, trans. Joel Weinsheimer (Yale University Press, New Haven & London, 2003).
- Guthrie, W. K. C., *A History of Greek Philosophy*, 6 vols. (Cambridge University Press, Cambridge, 1977).
- Hackett, Jeremiah (ed.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 115, *Medieval Philosophers* (Gale, Detroit & London, 1992).
- Hägg, Thomas, and Philip Rousseau, *Greek Biography and Panegyric in Late Antiquity* (University of California Press, Berkeley & London,

2000).

- Han, Feizi, *Basic Writings*, trans. B. Watson (Columbia University Press, New York, 2003). Hannay, Alastair, *Kierkegaard: A Biography* (Cambridge University Press, Cambridge, 2003).
- Hardin, James, and Christoph E. Schweitzer (eds.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 90, *German Writers in the Age of Goethe, 1789–1832* (Gale, Detroit, 1989).
- Hardin, James, and Christoph E. Schweitzer (eds.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 94, *German Writers in the Age of Goethe: Sturm und Drang to Classicism* (Gale, Detroit, 1990).
- Hardin, James, and Siegfried Mews (eds.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 129, *Nineteenth-Century German Writers, 1841–1900* (Gale, Detroit & London, 1993).
- Hardin, James, and Siegfried Mews (eds.), *Dictionary of Literary Biography*, vol. 133, *Nineteenth-Century German Writers to 1840* (Gale, Detroit, 1993).
- Hartman, Geoffrey, *The Fateful Question of Culture* (Columbia University Press, New York, 1997).
- Havens, George R., 'The Dates of Diderot's Birth and Death', *Modern Language Notes*, vol. 55, no. 1 (January 1940), pp. 31–5. Heidegger, Martin, *Being and Time*, trans. John Macquarrie and Edward Robinson (Blackwell, Oxford, 1980).
- Hippolytus, *Philosophumena or the Refutation of all Heresies*, 2 vols. (Society for Promoting Christian

Knowledge, London, 1921).

- Hoffmann, Yoel, Japanese Death Poems (Charles E. Tuttle & Co., Rutland & Tokyo, 1986).
- Hölderlin, Friedrich, Der Tod des Empedokles, ed. M. B. Benn (Oxford University Press, Oxford, 1968). Hölderlin, Friedrich, Essays and Letters on Theory, trans. T. Pfau (SUNY Press, Albany, NY, 1988).
- Hume, David, Essays Moral, Political, and Literary, ed. Eugene F. Miller (Liberty Fund, Indianapolis, 1987).
- Hume, David, On Suicide (Penguin, London, 2005). Israel, Jonathan I., Radical Enlightenment. Philosophy and the Making of Modernity: 1650–1750 (Oxford University Press, Oxford, 2001).
- Jacquette, Dale, 'Schopenhauer on Death', The Cambridge Companion to Schopenhauer, ed. Chris Janaway, pp. 293–317 (Cambridge University Press, Cambridge, 1999).
- Jäger, Lorenz, Adorno: A Political Biography, trans. Stewart Spencer (Yale University Press, New Haven & London, 2004).
- James, William, Some Problems of Philosophy: A Beginning of an Introduction to Philosophy (University of Nebraska Press, Lincoln & London, 1996).
- Janicaud, Dominique, Philosophy in 30 Days, trans. L. During (Granta, London, 2005).
- Jankélévitch, Vladimir, Penser la Mort (Liana Levi, Paris, 1995).

- Jansen, H. H., 'Krankheit und Tod Friedrich Schillers', *Pneumologie*, vol. 55, Supplement 1 (March 2001), pp. S1–S5. Jones, Ernest, *The Life and Work of Sigmund Freud*, vol. III, *The Last Phase 1919–1939* (Basic Books, New York, 1957).
- Kapleau, Philip, *The Zen of Living and Dying* (Shambhala, Boston & London, 1998).
- Kierkegaard, Søren, *The Sickness Unto Death: A Christian Psychological Exposition for Upbuilding and Awakening*, ed. and trans. Howard V. Hong and Edna H. Hong (Princeton University Press, Princeton, 1980).
- Kübler-Ross, Elisabeth, *On Death and Dying. What the Dying Have to Teach Doctors, Nurses, Clergy, and Their Own Families* (Scribner, New York, 2003).
- Kübler-Ross, Elisabeth, *Death: The Final Stage of Growth* (Scribner, New York, 1986).
- Kühn, Rudolf A., 'Schillers Tod', *Zeitschrift für ärztliche Fortbildung*, vol. 87, no. 12 (1993), pp. 1005–7.
- Lanczik, M. H., 'Die Psychose Friedrich Hölderlins aus der Sicht Karl Leonhards', *Fortschritte der Neurologie Psychiatrie*, vol. 63, no. 5 (May 1995), pp. 206–8.
- Lavi, Shai J., *The Modern Art of Dying* (Princeton University Press, Princeton, N J, 2005).
- Leaman, Oliver, *Moses Maimonides* (Routledge, London & New York, 1990).
- Lee, R. Warden, 'Grotius: The Last Phase, 1635–45',

Transactions of the Grotius Society, vol. 31 (1945), pp. 193–215. Leibniz 1646–1716. Aspects de l'homme et de l'oeuvre (Éditions AubierMontaigne, Paris, 1968).

- Leibniz, Gottfried Wilhelm, Protogaea, trans. Claudine Cohen and Andre Wakefield (University of Chicago Press, Chicago, 2007).
- Liddell, Henry George, and Robert Scott (eds.), A Greek–English Lexicon (Clarendon Press, Oxford, 1968).
- Locke, John, An Essay Concerning Human Understanding, ed. A. S. Pringle-Pattison (Clarendon Press, Oxford, 1934).
- Long, A. A. (ed.), The Cambridge Companion to Early Greek Philosophy (Cambridge University Press, Cambridge, 1999).
- Long, A. A., and D. N. Sedley, The Hellenistic Philosophers, 2 vols. (Cambridge University Press, Cambridge, 1987).
- Lucian, 'Dialogues of the Dead', in Lucian, vol. 7, trans. M. D. MacLeod (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1961).
- Lucretius, On the Nature of the Universe, trans. R. E. Latham (Penguin, London, 1994).
- Lyotard, Jean-François, The Confession of Augustine, trans. Richard Beardsworth (Stanford University Press, Stanford, CA, 2000).
- Macey, David, Frantz Fanon. A Life (Granta, London, 2000).

- Machiavelli, Niccolò, *The Prince*, trans. George Bull (Penguin, London, 1981).
- MacIntyre, Alasdair, *Edith Stein: A Philosophical Prologue* (Continuum, London, 2006).
- Maimonides (Moses ben Maimon), *Ethical Writings of Maimonides*, ed. Raymond L. Weiss and Charles E. Butterworth (Dover Publications, New York, 1975).
- Mansfeld, J., and D. T. Runia, *Aëtiana: The Method and Intellectual Context of a Doxographer* (Brill, Leiden, 1997).
- Marcel, Le Chanoine, *La Mort de Diderot d'après des documents inédits* (Librairie ancienne Honoré Champion, Paris, 1925).
- Marcus Aurelius, *Meditations*, trans. Maxwell Staniforth (Penguin, London, 2004).
- McCormick, John, *George Santayana: A Biography* (Knopf, New York, 1987).
- McDermott, Timothy, *How to Read Aquinas* (Granta Books, London, 2007).
- McKenna, Kristine, and Jacques Derrida, 'The Three Ages of Jacques Derrida. An interview with the father of Deconstruction', *L.A. Weekly*, 8–14 November 2002. Mei, Yi-Pao, *Motse, The Neglected Rival of Confucius* (Arthur Probsthain, London, 1934).
- Ménage, Gilles, *The History of Women Philosophers*, trans. Beatrice H. Zedler (Lanham, New York & London, 1984).

- Merleau-Ponty, Maurice, *Signs*, trans. Richard C. McCleary (Northwestern University Press, Evanston, IL, 1964). Mettrie, Julien Offray De la, *Textes Choisis*, ed. Marcelle Tisserand (Éditions Sociales, Paris, 1954).
- Metzger, Bruce M., and Roland E. Murphy (eds.), *The New Oxford Annotated Bible with Apocryphal/Deuterocanonical Books* (Oxford University Press, New York, 1994).
- Mill, John Stuart, *Autobiography of John Stuart Mill* (Columbia University Press, New York, 1924).
- McAlister, Linda Lopez, *Hypatia's Daughters. Fifteen Hundred Years of Women Philosophers* (Indiana University Press, Bloomington & Indianapolis, 1996).
- Monk, Ray, Bertrand Russell. *The Spirit of Solitude, 1872–1921* (The Free Press, New York, 1996).
- Monk, Ray, Bertrand Russell. *The Ghost of Madness, 1921–1970* (The Free Press, New York, 2001).
- Monk, Ray, Ludwig Wittgenstein. *The Duty of Genius* (Penguin, London, 1991) Montaigne, Michel de, *Essays*, vol. 1, trans. John Florio (J. M. Dent, London, 1965).
- Montaigne, Michel de, *The Complete Essays of Montaigne*, trans. Donald M. Frame (Stanford University Press, Stanford, CA, 1976). Moody, Raymond, *Life after Life* (Bantam, New York, 1976). Muldoon, Paul, *Madoc: A Mystery* (Farrar, New York, 1991).
- Müller-Doohm, Stefan, *Adorno: A Biography*, trans.

Rodney Livingstone (Polity, Cambridge, 2005).

- Nagel, Thomas, 'Death', *Nous*, vol. 4, no. 1 (February 1970), pp. 73–80. Netton, Ian Richard, *Al-Farabi and His School* (Routledge, London & New York, 1992).
- Nietzsche, Friedrich, *Ecce Homo. How One Becomes What One Is*, trans. R. J. Hollingdale (Penguin, London, 1980). Pascal, *Pensées*, trans. A. J. Krailsheimer (Penguin, London, 1966).
- Pascal, Gilbert, *The Life of Mr. Paschal* (J. Bettenham, London, 1744).
- Paul, *The Writings of St. Paul*, ed. Wayne A. Meeks (W. W. Norton & Company, New York, 1972).
- Petronius, *Satyricon*, ed. & trans R. Bracht Branham (Everyman, London, 1996), p. 66. Phillips, Adam, *Darwin's Worms* (Basic Books, New York, 2000).
- Philostratus, and Eunapius, *Lives of the Sophists. Lives of Philosophers*, trans. Wilmer Cave Wright (Harvard University Press, Cambridge, MA, 2005).
- Plato, *Euthyphro, Apology, Crito, Phaedo, Phaedrus*, trans. Harold North Fowler (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1914).
- Plato, *The Last Days of Socrates*, trans. Hugh Tredennick (Penguin, London, 1954). Plotinus, *Porphyry on Plotinus. Ennead I*, trans. A. H. Armstrong (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1966).
- Plutarch, *Moralia. Index* (Harvard University Press, Cambridge, MA, 2004).

- Plutarch, *The Lives of the Noble Grecians and Romans*, trans. John Dryden, rev. Arthur Hugh Clough (Modern Library, New York, 1992). Pollock, Frederick, *Spinoza: His Life and Philosophy* (Duckworth, London, 1899).
- Quincey, Thomas de, *On Murder*, ed. Robert Morrison (Oxford University Press, Oxford, 2006).
- Quincey, Thomas de, *The English Mail-Coach and Other Essays* (J. M. Dent & Sons, London, 1961).
- Ricoeur, Paul, *On Translation*, trans. Eileen Brennan (Routledge, London & New York, 2006).
- La Rochefoucauld, François de, *Maxims*, trans. Stuart D. Warner and Stéphane Douard (St. Augustine's Press, South Bend, IN, 2001).
- Rogers, Ben, A. J. Ayer: *A Life* (Vintage, London, 2000). Rogow, Arnold A., *Thomas Hobbes. Radical in the Service of Reaction* (W. W. Norton & Company, New York & London, 1986).
- Rosenzweig, Franz, *The Star of Redemption*, trans. William W. Hallo (Notre Dame Press, Notre Dame, IN, 1985). Roudinesco, Elisabeth, Jacques Lacan (Columbia University Press, New York, 1997).
- Rousseau, Jean-Jacques, *Reveries of the Solitary Walker*, trans. Peter France (Penguin, London, 2004).
- Rowley, Hazel, *Tête-à-Tête: The Tumultuous Lives and Loves of Simone de Beauvoir & Jean-Paul Sartre* (Harper Collins, New York, 2005).
- Russell, Bertrand, *Why I Am Not a Christian and*

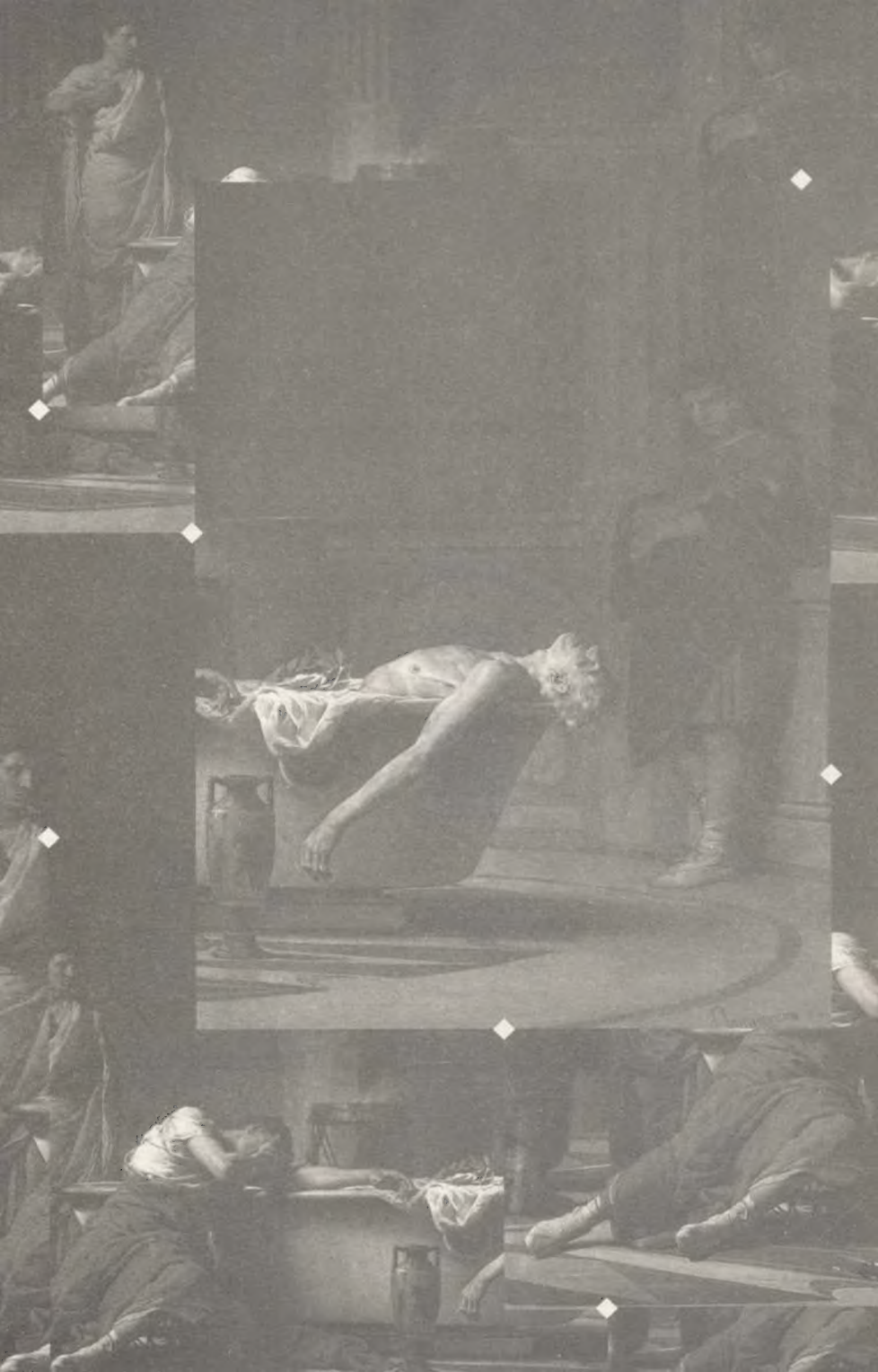
- Other Essays on Religion and Related Subjects, ed. Paul Edwards (George Allen & Unwin, London, 1957).
- Rzepka, Charles J., 'De Quincey and Kant', PMLA, vol. 115, no. 1 (January 2000), pp. 93–4. Safranski, Rüdiger, Martin Heidegger: Between Good and Evil, trans. Ewald Osers (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1999).
 - Sandford, Stella, How to Read Beauvoir (Granta Books, London, 2006).
 - Scala, Spencer M. di, 'Giovanni Gentile: Una Biografia', The Journal of Modern History, vol. 70, no. 1 (March 1998), pp. 210–11.
 - Schilpp, Paul Arthur (ed.), The Philosophy of Rudolf Carnap (Open Court, La Salle, IL, 1987).
 - Schopenhauer, Arthur, On the Suffering of the World, trans. R. J. Hollingdale (Penguin, London, 2004).
 - Seneca, On the Shortness of Life, trans. C. D. N. Costa (Penguin, London, 1997).
 - Shapiro, Herman (ed.), Medieval Philosophy. Selected Readings from Augustine to Buridan (Modern Library, New York, 1964).
 - Spinoza, Benedict de, Ethics, trans. E. Curley (Penguin, London, 1996). Stanley, Thomas, The History of Philosophy, 3 vols. (Garland, New York & London, 1978).
 - Stevens, Wallace, The Palm at the End of the Mind (Vintage, New York, 1967).

- Stone, I. F., *The Trial of Socrates* (Picador, London, 1989).
- Stratton, George Malcolm, *Theophrastus and the Greek Physiological Psychology before Aristotle* (George Allen & Unwin, London, 1917).
- Taylor, M., and D. Lammerts, *Grave Matters* (Reaktion, London, 2002).
- Tenneman, Gottlieb, *Geschichte der Philosophie*, 11 vols. (Leipzig, 1789–1819).
- *The Three Impostors*, trans. Alcofribas Nasier, [http://www.infidels.org/library/historical/unknown/three_impostors.html](http://www.infidels.org/library/historical/unknown/three_impостors.html). Tiedemann, Dietrich, *Geist der spekulativen Philosophie von Thales bis Berkeley*, 6 vols. (Marburg, 1791–7).
- Urvoy, Dominique, *Ibn Rushd (Averroes)* (Routledge, London, 1991).
- Voltaire, *Miracles and Idolatry*, trans. Theodore Besterman (Penguin, London, 2005).
- Ward, Benedicta, *The Sayings of the Desert Fathers* (Mowbray, London & Oxford, 1975).
- Weil, Simone, *Cahiers*, Volume 3, Février 1942–Juin 1942, *La porte du transcendant*, établis et présentés par Alyette Degrâces, MarieAnnette Fourneyron, Florence de Lussy et al. (Gallimard, Paris, 2002).
- Weinberger, Eliot, 'Empedocles and Valmiki', *Fulcrum*, no. 5 (2006), pp. 33–8. White, Caroline (trans.), *Early Christian Lives* (Penguin, London, 1998).

- Wilkes, Johannes, 'Friedrich Nietzsche: Die Geschichte seiner Krankengeschichte', *Psychiatrische Praxis*, vol. 27, no. 3 (April 2000), pp. 147–50.
- Williams, Rowan, *The Poems of Rowan Williams* (William B. Eerdmans, Grand Rapids, MI, & Cambridge, 2002).
- Wolf, A. (ed.), *The Oldest Biography of Spinoza* (Kennikat Press, Port Washington, NY, & London, 1927).
- Xenophon, *Memorabilia & Oeconomicus*, trans. E. C. Marchant, *Symposium & Apology*, trans. O. J. Todd (Harvard University Press, Cambridge, MA, 1979).
- Yates, Frances A., *The Art of Memory* (Ark, London, 1984).
- Young-Bruehl, Elisabeth, *Hannah Arendt: For Love of the World* (Yale University Press, New Haven & London, 1982). Zourabichvili, François, *Le vocabulaire de Deleuze* (Ellipses, Paris, 2003).

MANA.NET





يُبنى هذا الكتاب على حصافة كلمات شيشرون «التفلسفُ تعلّم الموت» جامعًا سير زهاء 200 فيلسوف، فيها أبرز معالم عمرهم، وأهم أفكارهم، وآخر أيامهم قبل أن تتصمّ حبال حياتهم. وأسلوب الكاتب في ذلك يتأخّم حدود التراجيوكوميديا؛ حيث تمتزج المأساة بالمضحك. ومرام ذلك التفكير في حياتنا وسبل عيشنا، فمن علّم الناس الموت؛ فقد علّمهم الحياة.



ISBN 978-603-91584-5-5



9 786039 158455

الطبعة الأولى: 2021

أمعنى
MANA